



55528

# الاتحاف لمذهب الاحناف

للاستاذ الشيخ محمد انور الكشميري رحمة الله عليه

١٢٩٢ هـ — ١٣٥٢ هـ

سلسلة المطبوعات ٣٣٣

المجلس العلمي كراچی (باكستان) وملك (هند)

# AL-ITHAAF LE MAZHABIL AHNAAF

ORIGINAL NOTES OF  
AL MURHOOM AL USTAAZ  
SHAIKH MUHAMMAD ANWAR AL KASHMIRI  
(REPRODUCED EXACTLY BY XEROGRAPHY)

1292 - 1352 H.

1875 - 1933 AD.

PUBLICATION No 32.

MAJLIS - E - ILMI.

KARACHI - PAKISTAN

SIMLAH - INDIA

1379 H

-

1959 AD.



T H A N K S .

The Majlis e Ilmi is grateful to :-

The members of the family of Murhoom  
Hazrat Maulana Muhammad Anwar Shah for making  
available the original of this publication.

- and -

To Maulana Muhammad Yousuf Birnori and  
Maulana Sayed Ahmad Reza for taking care and  
preserving the original for the last quarter of  
a century during their term of office in the  
Majlis e Ilmi.

- and -

To Maulana Muhammad Badr e Aalam (Madina)  
who kindly suggested the further preservation of  
this valuable work by reproducing it through the  
present day advanced modern techniques.

Jaza Kum Allah Ya Ibad Allah. جزاك الله يا عباد الله

9th Jamadi al Awwal, 1379. 11th November, 1959.

كان علماء الهند (الغير المنقسمين) غاية خاصة بلور الحديث في هذه القرون الأخيرة بعد انتهاء القرن  
 التاسع حين بدأ الضعف فيها في البلاد العربية ، تألفوا فيها كتباً لا هم تزال تبقى غرة في جيب الدهر  
 ثم امتاز عن بينهم طائفة في الجمع بين ذوق الحديث والفقه ، وتطبيق المذهب الحنفي بالأحاديث الصحيحة  
 المحبذة في أمهات كتب الحديث والسنة . ومنهم المحدث الشيخ طهراً حسن الفيض البهاري ، وكان  
 مرجعاً لمن اشتغل بالحديث نزعت فيهم نزعة من الطعن في أدلة مذهب فقيه الأمة أبي حنيفة رحمه الله  
 بأنها تخالف الأحاديث الصحيحة ، فاضطر إلى تأليف في جمع روايات صحيحة توافق مذهب الإمام علي طار  
 كتب بالعدة المقدسة ، واشتغل في المجد ابن تيمية ، وبلغ المرام للمحافظة من غير ما من مؤلفات خاصة  
 في الأحكام ، وسماه آثار السنن في جزئين لطيفين ولكنه لم يتم . ثم عني عليه تعليقات متينة من بحث  
 على وفقد نزيه ، وكان كلما لولف قطعة من كتابه يرسلها إلى المحدث الكبير إمام العصر الشيخ محمد الوتر  
 الكشي ، الذي كان آية من آيات الله في الجمع بين التبحر في العلوم ودقة النظر والذوق السليم  
 المحمد والاطلاع الواسع على مذاهب فقهاء الأمة ببصيرة نافذة ، وكان قد اشتد عليه في إظهار  
 الهند في ريجان مثابه ، فكان الشيخ يبدي من أفكار وآراء من نقض وإبرار وتقص وإتمام  
 وكان الشيخ رحمه الله كان مرافقاً له في ذلك التأليف كما ذكره في نيل الفرقدين .  
 ولا ريب أن الشيخ كان متبعاً بكتابيه مجيباً بأسلوبه . فلما تم طبع الكتاب أخذ الشيخ يطالع  
 ويريد عليه من أدلة وأبحاث ونكات وفوائد وغرر فنقل ما يساوي بعضها حيلة ولقيدها على  
 حاشية وطرح من أسطره بكل باب ما يلائمه ، وكلما مر عليه شيء له صفة ~~في~~ في مطالعة قيده هناك  
 ما ينقل عبارة أو حواله برمز صفته كقوله أن كان الكتاب مطبوعاً أو نقل لفظه أن كان مخطوطاً فتارة بعبارة ومارة  
 بأشارة ، أو بدلالة شيء من تأييده وتريده قيده هناك حتى أصبحت صفحة الكتاب كالرشي الدقيق فجاوت  
 فيها نقاش من أفكار وبدائع من غرر فنقله بكل باب وكنت قد اشتغلت برحمة من ترجم هذه الحوالات ،  
 واستخرج تلك العبارات ، بأمره رحمه الله فكانت صفحة واحدة من الكتاب تحيى به عملاً عنه أدراك  
 وكان رحمه الله يتفق أن لو لم يكن ذلك الترميزات لنفقت أهل العلم فهدى هي مذكرة له مائتة أو مائتين منصفها  
 وفصلها بقلم الشيخ نفسه وخطه فقام المجلد التلي في عاصمة المملكة الكبرى الإسلامية بتقدم هذه المذكرة  
 في صورتها الصلبة إبقاء لذكرى هذا الإمام الجليل ، ونحيد المآثر الجديدة ، ونقد المفاخر البنية  
 ونفعا للأمة الإسلامية حرصاً على حفظ آثاره العلمية

كتبه الفقير إليه محمد قيس بن البشير رحمه الله في شهر ربيع الثاني سنة ١٤١٠ هـ



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم  
التي هي اعمد الدين والهدى الى صراط مستقيم

قال العراقي ولا اشكال فيه لان نبي التنزيه اذا رجع الى انفس  
الصلة يضاد الصلة كني التنزيه كما هو مقر في الاصول التي هي  
وفيه مشقة وكانوا يكونون باسم آباءهم فاحفظه والفتح مشقة

استرواح الذهبي في تجليل الراوي يكون الهزلي  
لم يذكره الا راويا واحدا عنه تهذيب  
احمد بن صالح الذي تكلم فيه ابن معين  
من هو راجع الكتاب مكيها ثم اليراز  
منه والحمد اعلم

تنبيه في من سبهم الى فظ في العزو مكيها من الفتح  
في اشياء وشروطية فيما يورده في الفتح في ضمن حديث البخاري  
القول المتيقن والاستدلال او الاستدلال في المقدمة من  
لا فيما يورده في الاستدلال لا في اخر  
بسم الله الرحمن الرحيم  
تقريب الترمذي حديث لا يجلد فوق عشرة جلدات الا في  
مع كونها عند البخاري في الجرد وكذا حديث الجمع بين  
المقدمة والاستدلال في من كلف واحدة  
صورة المذاكرة تذكرة الحفاظ مكيها واليراز  
والجمع مكيها

والفتح مشقة  
توثيق ابن عقلة في  
المتون في المتن  
وفي المتن مشقة  
من التنبه ومثل  
ذكره في التذكرة  
في السبب من في

منه صلى الله عليه وسلم على عقروه  
ك في الوفاء وكان الموفى من ههنا الى  
الآن ولذا جاء في بيان قولنا وغيره  
ذكرنا ما لم يكن الشك كثيرا

سياق ابن مسعود حديث ليلة الين  
في كتاب الاسماء والوفات مشقة  
ولعله في المدينة فقدر في البوهرية  
بعض منه كما في الفتح مكيها

رواية البخاري عن حماد بن اسلم  
من كتاب الاسماء والوفات مشقة  
توثيق ابن عريان شيخ الطحاوي  
وكذا سليمان بن سعيد في كتاب مشقة  
كلام في سماء الاذني عن نافع في الفتح مكيها  
والبوهرية مشقة

يدعوهم الى الجنة ويدعوهم الى النار في  
عما يرتكب ما في العلم مشقة  
على زمان التكلم لا الاستقبال فان غالب من كان

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

رواية البخاري عن حماد بن اسلم  
من كتاب الاسماء والوفات مشقة  
توثيق ابن عريان شيخ الطحاوي  
وكذا سليمان بن سعيد في كتاب مشقة  
كلام في سماء الاذني عن نافع في الفتح مكيها  
والبوهرية مشقة

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

رواية البخاري عن حماد بن اسلم  
من كتاب الاسماء والوفات مشقة  
توثيق ابن عريان شيخ الطحاوي  
وكذا سليمان بن سعيد في كتاب مشقة  
كلام في سماء الاذني عن نافع في الفتح مكيها  
والبوهرية مشقة

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

رواية البخاري عن حماد بن اسلم  
من كتاب الاسماء والوفات مشقة  
توثيق ابن عريان شيخ الطحاوي  
وكذا سليمان بن سعيد في كتاب مشقة  
كلام في سماء الاذني عن نافع في الفتح مكيها  
والبوهرية مشقة

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

رواية البخاري عن حماد بن اسلم  
من كتاب الاسماء والوفات مشقة  
توثيق ابن عريان شيخ الطحاوي  
وكذا سليمان بن سعيد في كتاب مشقة  
كلام في سماء الاذني عن نافع في الفتح مكيها  
والبوهرية مشقة

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

رواية البخاري عن حماد بن اسلم  
من كتاب الاسماء والوفات مشقة  
توثيق ابن عريان شيخ الطحاوي  
وكذا سليمان بن سعيد في كتاب مشقة  
كلام في سماء الاذني عن نافع في الفتح مكيها  
والبوهرية مشقة

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

رواية البخاري عن حماد بن اسلم  
من كتاب الاسماء والوفات مشقة  
توثيق ابن عريان شيخ الطحاوي  
وكذا سليمان بن سعيد في كتاب مشقة  
كلام في سماء الاذني عن نافع في الفتح مكيها  
والبوهرية مشقة

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى والجر  
فاجهر قبل ان تقرر الصلوة مكيها  
ما عند جابر عن مسلم جاورت بجرا مشقة  
ك في الفتح مكيها او على هذا المذهب عند اول  
الآن يكون السؤال عن بقية آخر كما في اتمام الدراية عن  
البلقيني

حديث البخاري من الرقاق في التواضع وما تقر  
في الفتح مشقة  
رواية البخاري عن حماد بن اسلم  
من كتاب الاسماء والوفات مشقة  
توثيق ابن عريان شيخ الطحاوي  
وكذا سليمان بن سعيد في كتاب مشقة  
كلام في سماء الاذني عن نافع في الفتح مكيها  
والبوهرية مشقة

فان الشيطان لا يتمثل صودتي مشقة  
والصورة ك في مشقة  
وهو المراد بقوله ان الله خلق آدم على صورة  
ولكن يراجع العمدة مشقة ومنه عند المتكلمين في تحدي المتنبه

(B)

فلا اذا صلى فتح ون في حيا ونزول من الصلاة

فلا اذا

فلا ان من الصلاة ترنم من مثل الامم

اذن لا يختارنا في وفاته صلى الله عليه وسلم

اذ لم يضل الحلق على شيء ابدا في صلح المدينة

اذا استعمل النبي ورث وصلى عليه الصواب ان يصلي الاستد

ونقل ابن الزمخشري عن ابن الجواب في الجواب عن ذلك

الحج في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

سماع ابي عبيدة من عبد الله بن مسعود

من التخرج من الصلاة

الفجوة تدرج صلى الله عليه وسلم

ذكر عبد النبي صلى الله عليه وسلم

فقبل ما زال نائما حتى اصبح قائما

الصلوة فقال بال الشيطان في انما هو

لا ينبغي في تعيين الرجل في ذكره

ولما في الكثرة عن ابي هريرة

وما عن ابن مسعود في حديثه

والحديث في صلوة الليل في المكتوبة

وانما يورأ من سفلان اعلمته

الما في حديثه في الصلاة في الصلاة

عند النبي اذا انتبه من الظلم

عن ابي مرزوق صيب بن السهيد

مولى جيب انه قال لا امرأه

سنت من بسيل البنية فاضلف

عليه العلماء في ذلك وكذا

عن عبد العزيز فدينه في ذلك

تهذيب ٢٢٩

فتوى شريفي في حديثه

ثلاث مرات استدل به

البخاري جواهر في المبوط

١٩ او بجل على الحديث

وذكره ابن جرير حديثا اخر

لفظه منه وهي قوله في الحديث

في حديث الامراء تهذيب ٢٣٠

اذا رأيت الكوفي يشرب فلا تشبهه

تهذيب ٢٣١

فقد اذنت قول ابن معين ان قول

محمد بن قيس علي بن ابي طالب

فوقه التديس تهذيب ٢٣٢

ذكر السروي في التهذيب حديثا

الشيخ شمس الدين السروي في

نوبة الذي ذكره في صلوة صلى الله عليه وسلم

وسلم من الموت يلتبس بغيره

مولاة كريمة التي هي مولاة ميمونة

واخرج حديثها الثاني في ابواب الخلف

ولعنها هي التي اعطيت ثمة من

الصدقة فانت وقيل انها حرم

رواه في العم من الكوفة ولم يعرف

لما في في اسمها ابو نيرة

او نيرة

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم

في غيبته صلى الله عليه وسلم في غيبته صلى الله عليه وسلم







[illegible]

[illegible]



[illegible]

⑤

الفيلسوف اليهودي نفس امارته والقرارة في كتابه  
 والروحي صديق وقد عرفت ان كتابه  
 في علم النفس اذ لم يزل يظن ان في قلبه متقال من  
 وضو وعلو عاودت الوجود على نحو ما في الفقه  
 على حال اخر والقرارة وانما هو صديق  
 في بعضه قد يبرح مع لغته نحو ما فيها ايضا  
 انصف الايمان ان لم يرد ان نفس حاضرة  
 قول وعمل اي على القلب فربما في نفسه  
 يرجع الى ما سبب للحقيقة ويكون قد اتوا  
 وطرح السيات صوراً محسوسة ودعا  
 اقتضاه من هذه الامة بغير الاسلام والا  
 الغائب عن الالهياد لا فخر في الصدوق  
 وان ابراهيم بعث لرد الشرك وحسينا  
 قدس بران الاثر في قول بعض القدرية  
 اراد ان لا يترسكو في ترك الاعمال اذ في  
 في فضل السور والالهياد القضاة وان  
 يعملون ثم انه قد رواه والامام ع  
 لا تقدر تحصل جواب الحافظ ابن تيمية ايا  
 ولا يثبت ما عن ابن عمر في دفع المعاني  
 والاسرار القضاة عن عبد الرحمن البار  
 في هذه ثم لما كان لا بد في الاقرار من الالهياد  
 الايمان وانما هذه وهي مع الالهياد  
 الايمان حسنة وان كان المراد ان لا بد من  
 كاتبة والبصيرة في المورث في كتاب الايمان  
 بل ارادوا انظر الى كونهم قد عرفت في المورث  
 عن الاسفل فان الترة اخبر يكون من اخو  
 اراد ان لا يرد ان يكون محظوظ بل لا لعل في  
 لم يورث شيئا وانما يورث الذي في قلبه  
 انما هو على ما سلفك من خيرا كان كمال  
 ان كان في قلبه عليه السلام في في الفقه  
 ثم انما كان من هذا العلم متقال ذرة  
 وانما توفرت الحسنة مع السيات  
 اليه اعمال اخر ولا يوفى مع السيات  
 الايمان وفيه ولا تشغل مع كرم رده  
 عن القلب الغافل كسب حيل متعلق فهو  
 في تقديره خيرا ثم انه قد عرفت وهو كمال  
 والمقام بين تيمية رحمه الله كمال الايمان  
 تعديده بالمفردات في نحو قوله كل آية  
 انما هي كمال في الكف وعن ابن حنيفة  
 العمل وان كان في قلبه من المصلحة  
 والبصيرة والعهد القدر بل تعطين بالمفرد  
 حديث مصلحة النفس في الوحي العظم من الامور

[illegible][illegible][illegible][illegible]







الجلال

من

أنازل السنن

الحسين بن علي  
التعليق ونعاليوت

للعلامة الاجل والمحدث الأكمل الفاضل

الهمام طهيري الملة والاسلام

الناقد للحديث النبوي

محمد بن علي

اليموي

قد اهتم بطبعه الذهب مال المطبع ذو المناهل والمفاتيح المولود محمد عبد القادر

في المطابع ارفع في الزمان  
والحسن بن علي

بكرهه (ع)

في المطابع ارفع



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدك يا من جعل صدورنا مشكوة لمصابيح الانوار - و تقوى قلوبنا بنور معرفته  
 معاني الآثار - و تصلى و تسلم على جيبك المجتبه المختار و رسولاك المبعوث  
 بصالح الاخبار على اهل الاختيار اصحابه الكبار و متبعيهم الذين اختاروا  
 سنن الهدى و استمسكوا باحاديث سيد الانبياء اما بعد فيقول  
 الحادى للمحدث النبى **محمد بن على النعمى** ان هذه نبذة من الاحاديث  
 و الآثار و جملة من الروايات و الاخبار اتخدتها من الصلح و السنن المعام  
 و المسانيد و غيرها الى من اخرجهما و اخرضت عن الاطالة بذكر الاسانيد

بسم الله الرحمن الرحيم - محمد الله و يستعين و تصلى و تسلم على محمد فاتم النبيين على الود اصحابه اجمعين اما بعد  
 فيقول الراوى رحمه الله تعالى **محمد بن الحسن** الشيرازى **نظير** الحسن النعمى بن العارف المرحوم  
 الشيخ **سبحان على** غفر الله ذنوبهما بلفظ آخر و قد اقبل على آية رايته ذات ليلة فى المنام انى عمل فوق راسي خيابة  
 النبى عليه الصلوة و السلام فقبر هذه الزايات اكون حاطا على راسه الله اعلم - ثم تفرقت عن ساق السجد و اشتغلت بالمحدث  
 حتى و فقتى الله تاليف اثار السنن و هو كتاب نادر غريب فى هذا الفن و غلقت عليه قلعها حسنا و سميتها  
 بالعلق **الحسن على اثار السنن** اسأل الله الصدق و العتوب و الاصابة فى كل اية و باب **له** قوله النبوى  
 هو منسوخ الى نبى كبر النور سكن البيار التحانية و كسر الميم فى قرية بالهند تصد بغيرهم اباد **له** قوله عز و بها انتم كلتمى فتمت  
 فى كثير من الموضع على العلامة قاشيخان البخارى و سلم و الثلاثة لابن داود و النسائى و الترمذى و الاربعه



والتفكر فيها فصدق لا يبولن احدكم في محبة ثم يغفل فيها ويتوهم فيها وفي التفتيش فيها وتحتاج الى الاحاديث في البينة  
في الخبرات الغير المرات كالاول والآخره وادخال اليد احيانه للمرئيه على الحس والقفا فليحس قلبه  
قوله فانه لا يدري اين ياقت يده منه لا يريد التبعض اي من جملة جسده بل يريد البتة الى انك اي ان ياقت منتهى ومنه العود الى اليد  
فليس من باب فان الشيطان يبني على خيانه ولا حديث من ياقت وفي يده غم في الفقه صلوه والاني باب عقد الشيطان على الفاقية ويدفع الى  
راجع الفقه من باب والمجدد عواف اليد مكتوف المحقق ينقب لاجل من موضع ولا يلجئ عن نوع من نوعه نعم يمكن ان يقال انه قبل وقوع الفتنة هو  
عبارة الما اوضح بالبنية او كراهة الفعل وتعلم المراء كراهة الى عند بعض ولم يثبت بيوتة الشيطان على اليد قبل فهو خلاف حقيقة الفتنه





والعصمة حرمانه من الفعل في علمه وسيم فعله  
واسم فعله كذا في الادب في علمه انما هو كذا في العلم

١٢٨٠ هـ  
 صحيحه اربعين قلده وكذلك في روايته مرفوعة اربعين قلده لم يكن له ان يحلف من ضعف وقد اصاب ما رواه اولنا شاذ  
 قال الحاكم في مستدرکه ورواه عفان بن مسلم وغيره من الحفاظ عن حماد ولم يقولوا فيه ثلثا وقال الشيخ في عزه  
 والاثار و قوله اولنا شك في بعض الرواة قلت هذه الاقوال كلها بمخول عن سنن الصواب لان جماعته  
 من اهل العلم والحفظ يرويه كحفان عند احمد وكيع عند ابن ماجه وابراهيم بن اسحاق وهدية بن خالد  
 ابن معين فيما حكاه عنه البيهقي في المعرفة قال اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال حدثنا ابو الجباس محمد بن يعقوب قال  
 سمعت العباس بن محمد يقول سمعت يحيى بن معين وسئل عن حديث حماد بن سلمة حديث عاصم بن النضر  
 بن الزبير فقال هذا جيد الاستاد فقبل له فان ابن علي لم يرفعه قال يحيى وان لم يحفظ ابن علي فاصح حديث  
 حديث حماد الاستاذ وهو احسن من حديث الوليد بن كثير يعني يحيى في فقه المأثور لا في غيره فقلت  
 كيف يكون هذا الحسن من حديث الوليد مع انه مضطرب المتن جدا وفي رفعه نظر لانه لم يرفعه احد عن عاصم  
 بن المنذر غير حماد بن سلمة وخالف حماد بن زيد واسماعيل بن عليته عن عاصم في رواه موقوفا كما هو عند الدارقطني  
 وحماد بن سلمة وان رواه في مكانه مختلف فيه فخره واه موقوفا على ابن عمر الطحاوي في روايته له وحديث  
 الوليد سالم عن الاضطراب في المتن ومن الاختلاف في الرفع والوقف واحتمل الاضطراب من جهة  
 خالفه مشترك بين راس الرجل والجمرة والقرية وغير ذلك لم ثبت مقدرا قال الطحاوي ان ثمان العلقين  
 لم يثبت في غيره الا ما مقدار ما فخره حماد ان يكون مقدرا لثمانين من قتال بغير كما ذكرتم ويجعل ان يكون ثمانين  
 اريد بها قلة الرجل وهي قامة فاريد اذا كان المار ثمانين لثمانين لم يجعل بحسب الكثرة ولانه يكون بذلك  
 في معنى الانهار وقال ابن حزم لاجته في حديث العلقين لانه عليه السلام لم يحدد مقدار العلقين وقال  
 ابن عبد البر في التمهيد اذهب اليه الشافعي من حديث العلقين مذنب ضعيف من جهة النظر غير ثابت  
 من جهة الاثر لانه حديث نكلم فيه جماعه من اهل العلم والان العلقين لم يوقف على حقيقة تبليغا في اثر ثابت  
 ولا اجماع وقال في الاستذكار حديث معلول رده اسمعيل القاضي وتكلم فيه وقال الشيخ ابن دقيق العيد في  
 الامام لم يثبت عندنا بطريق استقلال بحج الرجوع اليه شرعا فعين مقدار العلقين وقال المحافظ ابن حجر  
 في المغني وانما لم يخرج البخاري لاختلاف وقع في اسناده لكن رواه ثقات وصححه جماعه من الائمة الا ان  
 مقدار العلقين لم يثبت عليه فاحتمل الكلام ان القدرين معنا ان اريد بها انا والى كالحجرة والنجمة فلم يثبت  
 مقدار اهلها متفاوتة جدا واما ما روي عن ان المراد بها طلال بغير كثرة استعمال العرب بها دون غيرها

[illegible]



اربعين فلة لم ينجس واهل الدار سقط في اسناده **حج** **و** **عن** ابن عباس ان امرأة من  
انوار النبي صلى الله عليه وسلم اغتسلت من جنبه فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم **عليه** **الفضل**  
فذكرت ذلك له فقال ان الماء لا ينجسه شيء رواه احمد وفي اسناده لين  
**و** **عن** ابي سعيد الخدري قال قيل يا رسول الله ابتوضأ من يد بيضاء **راجع**

١٣٦ هـ  
 ورواية الخامسة في الماء المستعمل  
 تم على ما حدث لاخيه في سنة  
 كما فعل ابن تيمية في الفتاوى  
 قوله احمد في تحف الزوار  
 المأخوذة - واسأل ربك منه  
 وما في العروة الوثقى  
 الا وترسل اليه لتكفيته من البر  
 على الماء

[illegible]

وقدم عليه في كتابه  
مشكل القرآن من القرآن  
الثالثة، وسكت عليه

و من جملة هؤلاء أبو الوليد بن رشد  
المتقدم على أبي الوليد بن رشد  
الغنيون كما في الديار  
والثاني عنده من هذا النوع  
ذكره في الفقه

واعلم ان ذكر النبي عن النبي في  
الركاء والنبي عن النبي في  
كان كافي وتذكر في الفقه  
الوضوء والقراءة مع النبي  
ولم يذكر في حديث العلي بن ابي  
نضاعة عن حال النبي في  
فكانت له في السجدة في  
ذكره النبي في حاله  
الفتى في سجدة وادبها وليس  
الرد في حاله يكون في  
الاضحية بل في حال الماء  
من جود ثم فاضل السيل زيد  
واياها ونحو جميل السيل ويؤخذ  
ذلك من لفظ الطهارة في  
للخمس واذ كان الماء  
لا يفرق فيان لا يخل بين السجدة  
هنا في ذلك في ذلك في ذلك

و اعلم انه اذا كان هناك  
فلا يطرد فلا يمانع  
في تطبيقه على جزئي بل  
يبقى فيه كما في حديث  
عنه

بعضی بعضی فان لنا علی بان  
اغلیک او شیدا جزئی

ولا كان حديث بضاعة  
وأدت الغلوات فانها  
ولما ذكر حكم الاواني على  
فبلا لا يحل طيبها ويندهبه  
يحكم عليه بجزئته والبشرى

محمود وقال الخطابي قتال جسد مشهور العنقة معلومة المقدار والقلة لفظ مشترك وبعد مرئها اے احد معلوما تها  
على الاواني تنقي سرودة بين الكبار والصغار والدليل على انها من الكبار جعل الشارع احد مقدر ابعده قدل على انه  
شرا اے اكر ثلاثة لافان في بقية ثلثين صغير من مع القدرة بواحدة كبيرة استجه وقال الشوكاني في نيل الاوطار تعقبا  
لكنها غير فصاحة في الوفاء وان كانا مبلغا من عدة متعديا وملا  
عليه ولا يخفى ما في هذا الكلام من الكلف العسف استجه فخاصة الكلام ان الحديث مضطرب الاضطراب يورث الضعف  
مع ذلك لم يبين مقدار الثلثين ولم يثبت تحديد بما يهيناه منعت ما قلنا يسبق في المعرفة واعتدرا الطحاوي في ترك  
الحديث اصلا بل لا يعلم مقدار الثلثين لا يكون عذرا عند من علم انتهى - ثم لا يخفى عليك ان غير واحد من العلماء  
سبوا تصحيح حديث الثلثين الى الطحاوي وقالوا انه قال جرد الثلثين صحيح واسناده ثابت والى لم اجد هذه العبارة  
لا يصح في كتابه معاني الآثار واعتدا علم بالصواب **قوله** واسناده صحيح قلت اعترف بالشع العلامة ابن دقيق  
وقهون غير واحد من علماء الحديث في بيان ان هذا الحديث صحيح في سياق الحديث  
لعبد المالك الشافعي في كتاب الامام - **قوله** روى له احمد قال الحافظ البیهقي في مجمع الزوائد رجال ثقات وقال  
وهو من اهل جيرة ايضا قد روى عن عبد الملك بن النضر في التلخيص على الموضوع وفي النهاية من الكرخ ابن سيرين اذ ينفذ الماد والرجح  
علامة اكارني لا يعرف مجود الامام حديث سماك بن حرب عن عكرمة وسماك مختلف وقد اخرج بسلم استجه قلت  
يشه غير واحد في عكرمة قال ابن المديني رواه عن عكرمة عن ابن عباس مضطربة وقال يعقوب بن شيبة هو في غير  
عكرمة صالح وليس من المبشرين هكذا في الميزان وقال الحافظ في التريب صدوق ورواه عن عكرمة خاصة مضطربة  
قد تغير باخوه فكان ربما يلقن انتهى **قوله** بصناعة هي اضم الباء وقيل كسر با ثم الضاد المعجمة وقيل بالصاد  
وهي براءج الفخ متعديا من عادة شجعة  
هله وهي بر مشهورة بالمدينة رخص الطحاوي انها كانت سياح تجرى واسند عن الواقدى انه قال كانت طريقا للماء  
الى البساتين فكان الماء لا يستقر فيها انتهى واستدل بعضهم على صحة هذا الخبر بانها لو لم تكن جارية لتفن الماء  
تورع لحوم الكلاب ونحو ذلك وحكى البلاذري في تاريخه عن الواقدى انه قال يكون بير بصناعة سبعاني سبع  
فيونها كشيرة فهي لا تنزع واسند يسبق في المعرفة عن الشافعي انه قال كانت بير بصناعة كثيرة الماء واسعة  
من يطرح فيها من الانجاس مالا يغير لها لونا ولا طعما ولا تظهر فيها ربح وقال ابو داود سمعت قتيبة بن سعيد  
قال سالت قتيبة بن بصناعة عن عمها قال اكثر ما يكون الماء الى العامة قلت فاذ انقصت قال دون العود قال  
اداد و قدرت انما بير بصناعة بردا في مدته عليها ثم ذرعة فاذا عرفت هاسته اذرع وسالت الذي فتح لي باب الدنيا

قد يخبر بعض الناس قطع تلافيف الأغصان عنه هو الأولى وكذا في حديث إصاعة عالم يعرف العمل

في الآبار وهي مصنوعة بقدر ما تفيد لم يخرج الى بيان مقدار الماء فيها لانها متغيرة بخلاف  
 بيت متغيرة فاعتبر فيها القوة وهي العقلان او ثلثا تقريبا  
 مدة لم ين في حديث البضاعة وحديث الثقلين الا بالامانة يمنع شيئا ويخرج كذلك  
 نرا سؤفة للمطر لا ينحس اي كليتة شيئا وانما حكم عليه باعتبار كليتة لا ما جزئي مقطوع  
 يقال له ينحس باعتبار مجموع احواله

عن ابن عسيرة

 $\frac{2}{5}$ 

والسند صحيح

حديث الى اليوب في الوتر في نسخة عندك في ومن غلب او اياما وعند البرقي فان لم تسقط مواجعة  
فان لم تسقط فاقوم في اياما فغير يوم الاية طاعة ولا يقدره ولكنه عنده وكذا عند البرقي والدارقطني  
طريق سفيان بن يحيى عن الرزوي ثم انه لا يجد شيئا في حكمه يكون موقوفا عند ابن عباس عن عائشة  
من الدر المنثور عن اواخر عمر ان من قوله تعالى في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لا  
لاولى الايباء الدين يدركون المد قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض فخذوا  
ذوقا مما خلقت هذا باطلا سيما في نسخة عندك الشارح صلى الله عليه وسلم كان يتلو هذه الايات عند  
في الليل وقال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها فيذهب الوهم ان قوله ومن غلب او اياما متعلق بمن  
قوله تعالى وعلى جنوبهم والمراد بالذكر الصلوة وهذه صور الصلوة من القيام والقعود والاضطجاع عندهم وعند  
المراد بالذكر هو الذكر المشهور ولذا جاء التخصيص في القعود والاضطجاع في الصلوة ولو كانت الآية في  
كان التخصيص خلاف ما يتبادر منها من التخصيص في القعود والاضطجاع في الصلوة ولو كانت الآية في  
القعود فيها من تعدد صلى الله عليه وسلم وعندنا حسن والا في التخصيص في الحديث القولي وكذا القعود  
عدم استطاعة القيام على شئ لحلة واحدة فيه في الغرض وعندنا حسن والنقل فان الآية في الذكر ثم عندنا  
من طريق الحارث بن مسكين عن سفيان بن يحيى عينة ومن شاذ او اياما ولا قائل به منهم احمد  
ويكون ان يكون هذا الجهاد من الى اليوب كما اجتهدوا في صلوة الخوف ففي الفقه عن ابن عمر قال اذا  
في القتال فاما هو الذكر واثارة البرق اده ونزل اسحق الى سبعة ثم الى عشرة وفي الكثرة جعلوا  
مرفوعا صلوة الم ليلة ركعة على اى وجه كان الرجل يخرج حنة فاذا جعل ذلك لم يعد الزار  
والى اصل ان المراد بالآية الذكر ومولاته على الاحوال والتهرب بلافة وبزائغ هو في الذكر لا الله  
وهو عند الرضا سبق المفردون المستهملون في ذكر سبعة من الذكر ثم في قولهم فاما قولهم القصة مختصة  
شروط في الكثرة ومن غلب فليوم اياما وكذا عندنا من تفسير اللفظ  
المعنى من عند الذكر الحق لا يخفى في القلي ولا حديث عائشة في حاشيته من عندنا  
وما في نزل الابار صلواتنا نحن فراجع  
ثم ان الفاصل في آية الذي يذكر في المد قياما هو قوله تعالى في اليوب ومن صلوة الخوف فاذا خشيته الصلوة  
المد قياما وقعودا وعلى جنوبهم واما حديث ابى سعيد اذا يقظ الرجل اليه من الليل فصليا او صلى  
جميعا كتبنا في الذكرين اسديكرا والذكرات عند ابى داود واثبات في مع قوله تعالى للمسلمين والم  
الى قوله والذكرين اسديكرا والذكرات اسديكرا ومفردة واما عظم فلا بد فان لم يرد ان الذكر  
الصلوة واما ارادته موصلي كتب ذكرنا وهذا عندنا وقتب وهو ام اخر  
حديث الوتر جاء صلوة الليل مشي  
ولو كان فاقتر  
واحدة تجي  
قال القساق لكر قال البرقي والواحد فاعلم به وجوبه وما في الغرض فلو اصره معنى المفردا  
ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة  
ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة  
ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة ثلاث عشرة

من صمغ افراسيا على منقعي الجبال من الكركب واما الصمغ من اماكن شامه غلظته وضمير يربط في الطائف

موقوف متى فاذا انتهى فواحد وهذا لا يخفى في الفصل في الآخر وكما يشمل الخمسة مثلاً يشمل الثلاثة ايها ولم كانت عادة  
واعلم انه لم يرد بقوله صلوة الليل متى متى فاذا انتهى احدكم الصلوة واحدة فوتر له ما قبله انه اذا غشي فصوله الليل قبل الصلوة  
واحدة ولذا ترك المفاضلة بين متى متى وواحدة في صورة المدة الاسمية وانتقل الى حقيقة الماشي بينا فكيف الاداء على  
البيان لا انواع صلوة الليل وقوله لا يعلم من كل كفيين ويوتر واحدة لا تريد اداء الوتر واحدة بل تريد ايتار اثنين الفصل  
بواحدة في الاضحية لا يريد بالرة انما المراد بالواحدة بل من حيث الكون في موضع البيان وصورة السياق لا  
بادة الواحدة وهو الوجه في ذكر الواحدة فلا يريد ان ليس الايتار في الخارج الواحدة فلو لم يرد اداء الوتر لكان  
ذكره وايضا لوقال في الحديث القول فواحدة اللهم ان عندك لثنية واحدة دائرة مكررا وليكن مراده هذا وهل  
يكن ضم الربط على قوله فوتر ثم اعتد بقوله ما قبله كما قيل اي شيء فقال ما قبله وذا قد لهذا  
وقوله وكوتر واحدة بالنظر الى ان جعلت صلوة الليل إحدى عشرة فقولوا بواحدة اي التي بقيت من الاحدى عشرة  
ولما ذكرت الواحدة مرة علم انه مرة بواحدة اي مرة فقط بواحدة من الاحدى عشرة فاذا قولنا يوتر منها بواحدة اي  
ويبي لا يري ان الوتر لايتار صلوة الليل كلها في روياتها بخلاف ابن عمر في حديثه القول فوترت لها على  
انه كان يقول اجعلوا آخر صلوتكم بالليل وترا فان النبي صلى الله عليه وسلم امره من باب الخلق والخلق في المسجدين  
الغدي وسما عندهم كيف اوتر صلوة الليل ولكل دل على انه كان يوتر واحدة الا ان في قوله على انه يتا في الاخر فكان  
جوابا على كل واحد لا شك وكان كقولهم وتكرروا الدعوى ما يدعي متدبره ان معنى قول الله اكرهوا لا اكره  
وتبين برواية مسلم ان السؤال لم يكن عن عدد صلوة الليل او عن الفصل والفصل كما ذكره في الفقه وهو لا يرد  
كيفية الايتار وكان يمكن ان يفسر الايتار بالليل ولم يعرف انه يتا في الاخر فارتد ذلك فليس هذا ابتداء منه حتى يتا  
منه ان حال الركعة الاخرى بكل ما صلى على كل صلاة الفصل بل يعلم ان قوله متى متى ايها على هذا يتبين وانما  
هو صورة واما حديث ابن عمر صلوة المغرب وترا فواحدة من الايتار صلوة الليل فحديث اخر فيه حديث ان  
المراد بواحدة هي الوتر والوتر هو الايتار في الاخر فواحدة من الايتار صلوة الليل فحديث اخر فيه حديث ان  
ثم ان قوله صلوة الليل متى متى حديث قول لوقال فيه اربع اربع الايتار فواحدة من الايتار صلوة الليل فحديث اخر فيه حديث ان  
لا قل ما يكون ولا يوم عدم الزيادة لانه في الخبر خلاف الفصل في قوله ايها على اربع اربع الايتار فواحدة من الايتار صلوة الليل فحديث اخر فيه حديث ان  
بالذكر لا لا اعتبار بغيره بل يتا بغيره حتى يفي المنطوق اعني انه قد ذكر في ذلك ولا اعتبار بغيره من الخلاف بل لانه لو  
يقول بغيره وذكر الاول او هم الاقتصار عليه وذكر الاول وجه ذلك لانه لو ذكر الثاني وهو واقع في الوتر  
او هم ان الرابع بخلاف اذا لم يبق الاقل ما يكون فلا يتبين ان يكون لترجمه وسما اذا سبق تمهيد المقدم فاذا  
غشي احدكم الصلوة على واحدة فوتر له ما قبله ولم تقصر على قوله صلوة الليل متى متى فان الرب على بغير  
وجودها فكان الحديث لم يبق له واما المسوق له الايتار وصفته وانه اخر صلوة الليل لا فضلية متى  
متى وايضا لوقال صلوة الليل اربع الايتار ان لا اقل في مجموع من خمس والحال ان الذي لا بد منه  
ثلاث ولا يتبع للوتر الا لثنتي وانما ذكر متى ليعلم انه لو انشئ مرة فله ذلك ولوقال اربع لم يقد ذلك  
وكان ذكر متى لبيان اقل ما يكون كقصة الوضوء في حديث عثمان بن عفان مع ما في الخبر عن ابن عمر والى الورداء  
والساعة متساوية وراجع للمتن الفقه متساوية وروى الترمذي في حديثه ولم يأت قول في خبر العدي في الصلاة  
وقوله واجعلوا آخر صلوتكم بالليل وترا الظاهر فيه ان قوله آخر مفصول اول لا ظرف وقوله وترا مفصول ثان  
على المعنى اللغوي اي اجعلوا آخر صلوة بالليل وترا وقول صلوة الليل متى فاذا جعلها وترا فهي ثلاث  
والثنية والواحدة في غير الثنية والوتر فقال هيها متى وواحدة وجعل الثنية فوترت ما قبله  
اي يوتر تلك الواحدة ولا يشفق ونحوه في الاحتمال للاسفار في



[illegible][illegible]

صحاح من النصف الاول من الرابع ولما كان التسبيح بحمد قرته قال في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في سبحان الله والحمد لله سبحان الله او تملأ ما بين السماء والارض واراد بقوله سبحان الله وبحمده  
 فان الحمد لله تملأ الميزان فانها لا تحصى في الميزان فيها يعلو كما قال واخره عنهم ان الحمد لله رب العالمين  
 فالحمد لله الذي في الامور لان ذلك ولا اله الا الله القدوس سبحان الله المبدى والحمد لله المبدى  
 والحمد لله لا حول ولا قوة الا بالله وصحاح من اراد ان يسبح الحق في حجره فليحمله بحسن قوله وان من شيء  
 الا يسبح بحمده ابي بالثناء الذي انتهى به على نفسه فانه ما اضافه الا اليه بكناه هو تسبيح كل ما سوانه فاما لا تفقه  
 تسبيح الا اذا اعلمنا الله به - وذكر عن كل شيء انه يسبح بحمده ابي بالثناء الذي انزل من عنده  
 مستقرا وقد ورد في هذا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من سبح الله بمائة بالعداة ومائة  
 بالنعى وهو قوله عز وجل وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وهو قوله سبحان الله  
 جميع تمسكون ويوم يصيرون وقرن ذلك بالمائة لانه ليس في دار سكنها الا الجنة او النار والجنة مائة درجة  
 كما اقول وهذا هو المراد بالتسبيح في بدين الوقتين لا ما يؤجبه حديث جبر في باب فضل صلوة العشاء في الصحيح  
 من ان المراد بالتسبيح هو الصبر ان نفسها فان تلاوة الآية عنها كدرجة من جبر ذكره في الفتاوى ولكن بعض  
 وقال في صحاح بعد قوله انزل من عنده والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا فم من سبح عن هذه الحماض في  
 سبح بحمده بل الكذب وانما سبح بحمده ودليله في زعمه والجميع يجمع الاخر ان تسبيح بحمده هو التقوية والتميز  
 عن التثنية - فانما سبح بحمده وهو الاقرب ما ورد من عنده مما انتهى به على نفسه او كما انزل عليك  
 في قلبك - ومن المحال ان يكون ثناء على الله تعالى في الدنيا ولاخرة لا يكون لك فيه شرب  
 منه من النصف الثاني من الرابع فذلك هو الذي منعه لانه لا يدخل الميزان - والخاصة  
 السجلات ما عدا الكثرة لا بالطاقة - فهي لا تملك للاسد المكتوبة المملوكة في النطق - ثم بعد ذلك  
 يخرج بالثبوت او بالغاية الآية عنه ذلك يؤتى بصاحب السجلات والموقوف في الموقف لا من يدخل الجنة  
 عن الاحتفاظ في النار وهو لا يترجم يوزن - صحاح وصية في الوتر

في الامور المشهورة بحمد الله

فسبح بحمد ربك حيث ان عند بعضكم في الغنى من الماء وذكره في حذف ما على الفعل للطلق انه مثل بناء وما نزل في سورة النور  
 بهذا استعمل النبي صلى الله عليه وسلم بكرا فدل على انه جلتان ثم توتيتا جلتين باعتبار اللفظ وخاصة الفهم والامعنى  
 التسبيح ابي التثنية من متعلقات الله فلم يذكرها واختصاصه بالصفات الوجوبية فهو اعم اذن من التسبيح والعبادة  
 الكلام فقيد العام بالخاص لا كما - ويحذف لامنه من ان يقال لا بد في الحديث بقدر كسائدين ولا يلزم هذا في  
 التثنية فلذا قيد بـ وهو ابي اعتبار القصد كما يفرق بين الصفة المبينة والمختصة والمادة والذات والمبينة هي  
 الشقة الموصفة وكثيرا ما يقع في تفسير المفردات بالعبارات مثل هذا فيقول حقيقة هذا وذلك عدم اتزان  
 الا في مرتبة لغة بلغة وفي شرح القاموس من معاني سبح رفع صوته بالدعاء والذكر  
 وذكر سر العلمية في الروض صحاح وحديث عن ابي هريرة في الكثرة صحاح وصحة



قوله افلا الكون عبدا شكورا على طريقة (الشيخ محمد بن النعمان) افلا الكون عبدا شكورا وعلى طريقة غير افلا الكون عبدا شكورا  
 في صلاة العبادات بخلاف الانكار على النبي فيفيد تقرير الاشياء  
 كان اذا قامت صلاة الليل صلى في الزمان ثنتي عشرة ركعة تلا فيا لتطويل القراءة كما فعل في عهد عمر رضي في الرامع  
 من ثمان الى ثنتي عشرة ركعة تلا فيا للقراءة  
 ثم رايت في الترهيب من الله للمعصية ثنتي عشرة ركعة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في عاقبة

[illegible]

رواه الثلاثة وأخرون <sup>له</sup> صحيحه أحمد وحسنه الترمذي وضعف ابن القطا <sup>والله اعلم</sup>  
وعن عطاء ابن حبشيا وقع في نرغزم فمات فامر ابن الزبير ففتح مائها  
فجعل الماء لا ينقطع فظفر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود فقال ابن الزبير

لأنه يريد أنها غير نجسة في حال كون النجاسة فيها فذلك قوله في برصنا أنه ان الماء لا ينجس ليس هو  
على حال كون النجاسة فيها إنما هو على حال عدم النجاسة فيها وقال أبو نصر المعروف بالقاطع لأن النبي  
عليه السلام إنما كان يتوضأ من برزخه صفاته مع تراحمته وإيتار الرحمة الطيبة وتهيبه عن الاحتكاك في الماء فدل أن

[illegible][illegible]

بن رافع ومنهم من يقول عن عبد الرحمن بن رافع قال فيحصل فيه خمسة اقوال وكيف ما كان فهو لا يعرف له حال ولا عين انتهى واصله انه اعله بجبال الروم عن ابي سعيد واختلف الرواة في اسمه واسم ابيه فلا شك ان وكبه جعل في الاشرف بعد احمد توفيق له كما في السجاية وراعي الفرج ص ١٢١ الحديث ضعيف فان قلت رواه الحسناني من طريق خالد بن ابي كوف عن سليط عن ابن ابي سعيد الخدري عن

ابو جعفر عنده  
ابو قلت هذا الاسناد ضعيف ايضا قال بن النوف لم يسمع من سليمان بن مينا محمد بن اسحق ومرواه مرة  
بكذا ومرة عن سليمان بن عبد الرحمن بن رافع ومرة عن سليمان بن عبد الرحمن بن رافع كما هو عند الدارقطني  
وقال ابن القطان ولا طريق احسن من هذه قال قاسم بن ابي بصير في مصنفه حدثنا محمد بن وضاح ثنا عبد الصمد  
ابو جعفر عنده

ابن أبي سكينه الحلبي يطلب تشايعه العزيز بن أبي حاتم عن ابنه عن مهمل بن سعد قال قالوا يا رسول الله انما  
من ير لبعائة وفيها ما ينجي الناس والمخلص والحديث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا يغتسل به شيء الا  
قال الشوكاني في النيل قال ابن القطان وله طريق احسن من هذه ثم ساقها عن ابن سعيد انتهى قلت الصواب عن

ثقة مشهور ورواه الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير ابن أبي سكينه الذي زعم ابن خرم انه مشهور قال ابن عبد البر  
 فاللام للجسم مع كسنتها والقوا وح وان الى خلقه ادر ظهورا فكان جارياتونا بعاكلاف غيره  
 وجعل صورة الظهور ان كان ينطق وان كان له في الدنيا وان اصب من فوق وان كان  
 زكرا ان يؤخذ فانه كسرية اليه فصورة الاستقبال مفضلة الى الشرع والوقوف فكان مقدار  
 ما بينه وبين العالم من غير ان يكون له في الدنيا فاما المنطق من الاعضاء لم يدخل في العموم وما تبع من غير

كانت تسمى المطر وسمي المطر ان الماء يظهر لكثرة اذا استعمل للتشجير اخذ حكمه واذا كان مطرا فليف  
اذا لم يقطر به فانه لا يشترط به بعد استعمال التشجير ولا يقتصر الحكم على المتون من الفاتة بغيرها



وفي البنية من آخر الوتر وفي القدرى يرسل يديه وفي الذقيرة يرسل عندها ورواية عن  
الى حنيفة وفي رواية عنه ليعنهما ومعنى الارسل ان لا يبطهما كي يقول الداعي  
في حالة الدعاء  
وفيها من صفة القلوة وقيل معنى الارسل ان لا يقع يمينه على ربه في القوت  
والقوت وصلوة الجذارة وقيل ان يبطهما حالة الدعاء

(٢٨)

حسبك واه الطحاوي ابن المشيخة واسناده صحيح **وعن محمد بن سيرين** ان  
 زنجيا وقع في زمرهم يعني فمات فامر به ابن عباس فأتى به فخرج فامر به ان تخرج قسما  
 فغلبتهم عن جاءتهم من الركن فامر به فمات بالقباطي والمطاطح حتى تخرجوها فاما زنجوها  
 عليهم في آفة الدار فطعن اسناده صحيح **وعن** ميسرة ان عليا رضي الله عنه قال في  
 وغيره اعدائه فجول ولم يخرجه راويا الا محمد بن وضاح انتبه قلت فثبت ان ما أخرجه ابن ابي عمير ضعيف ايضا ولا  
 عن قول ابن القطان وقاسم انها صحاح نعم رجع كلاهما في الخبر على حديث أبي سعيد في آخره فامر به الرعي في نصب  
 الراية مقلدا لغيره ان اسناده صحيح فليس بصواب **له** قوله رواه الطحاوي وابن ابي شيبة الخ قلت قال الطحاوي في  
 معاني الآثار حدثنا علي بن عبد الرحمن قال حدثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال ثنا منصور بن عطاء بن جشيا الخ  
 وقال ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حدثنا هشيم ثنا منصور بن عطاء بن جشيا الخ آخره نحوه قلت جبال رجال يصحون  
 فلما هشيم فماتوا بن بشر السلمي وهو ان كان مدسا لكنه صرح بالخبر واما منصور فماتوا بن زاذان وقد نص بذلك في خط  
 في الدراية واما عطاء فماتوا بن ابي رباح قال ابن الهمام في فتح القدير وهو سند صحيح **له** قوله رواه الدارقطني  
 قلت ونقطه حدثنا عبد الله بن محمد بن زياد نا احمد بن منصور نا محمد بن عبد الله نا هشام بن محمد بن سيرين  
 الخ ورجال رجال الصحيح الا شيخ الدارقطني وشيخه وهاهنا ثقتان وهشام هو ابن حسان والا نصاري اسم جده  
 الخ فقلت قال البيهقي في المعرفة وابن سيرين عن ابن عباس مرسل زاد الزيلعي نقله عن المعرفة لم يلقه ولا سمع منه  
 واما هو بلان بلغة انتبه وتبعه في ذلك من بعده والي لم يجد هذه الزيادة في النسختين الصحيحتين القليبتين من المعرفة  
 وانه اعلم باجملة زعم البيهقي يا لقطاعة ونقل قوله هذا انما قطا ابن حجر في الدراية وسكت علقاه وقلنا ابن الهمام  
 مقلدا للبيهقي هو مرسل فان ابن سيرين لم يرا ابن عباس قلت وكذا لك قال غير واحد من اصحابنا معتدلا  
 عليه وقال بعضهم في تعليقه على الدارقطني وبالاثر لا يصح من جهة اسناده نقلنا قال البيهقي قلت الاصحح اسناده  
 متصل واما زعموا من انه مرسل فليس صحيح لان محمد بن سيرين كان وفاة ابن عباس ثابا ابن خمس وثلاثين سنة  
 او نحو ذلك فما المانع له من ان يسمع منه ومع ذلك قد صرح بسامعه منه احافظ الذهبي في طبقات الاحتفاظ في ترجمته  
 ابن سيرين قال سمع محمد اباه برة وعمران بن حصين ابن عباس بن عمر وطائفة انتبه قلت وهذا لا طريق آخر  
 منها ما رواه البيهقي في المعرفة اخبرنا ابو نصر بن قاعة قال اخبرنا ابو عمرو بن مطر قال حدثنا ابو خليفة قال حدثنا  
 القعني قال حدثنا ابن لهيعة عن عمرو بن دينار ان زنجيا وقع في زمرهم فمات فامر به ابن عباس فخرج فمات عيونهم  
 فترحت واهله ابن لهيعة وقال لا يحجج به قلت القعني من اصحاب الذين سمعوا منه قبل اتران كنية وذهب غير واحد

راجع  
 طريق الطحاوي واهله  
 ميتة التهذيب ١٠

واثر في المفتي قال صحيح  
 وعن علي اثره منقطع  
 عن ابي قتادة الامعي  
 خالد بن سلمة عن ابن  
 ابي شيبة  
 ولم يخرجه ابن سلمة  
 احمد بن محمد بن جبال  
 ثقة والظاهر انه الراوي  
 جليل والى من رجال  
 ابن ابي عمير

وثبت القوي في مسلة ابن  
 بن جبال عن الشعبي والراوي  
 كفي السعدي عنده ورواه  
 ورواه عن عطاء بن رباح  
 ومحمد بن ابي سليمان بن جبال  
 صالحة فراجعه  
 ونحوه عن مالك في الدراية  
 والمفتي شرح الموطأ  
 واعلم ان ذكره اجماع  
 من الكوفيين الى ثمانية  
 ومن الامويين الى ثمانية  
 ومن النجاشيين الى ثمانية  
 اصدا على ما يظهر من  
 لقطعة الماء وتظهر وهو  
 لحظ الخلاف ثم اخذه  
 في قوله الواو والحدود

وفي تفسير ابن كثر  
 وقد وردوا على انفسهم  
 اكل الصغار من جبال  
 فقال القرطبي في التفسير  
 جبال بن لوط الدين من  
 سيره يعني عن قليل  
 اني سمعته اذا خاطب الكوفة  
 من الناس



بئر فعت فيها فافترق فصارت قال يترج ماؤها شرارة الطحاوي في اسناده حسن قال  
النيهمي وفي الباب اثار عن التابعين - ابواب النجاسات باب سور  
عن كبشة ابنة كعب بن مالك وكانت عند ابن ابي قنادة ان اساقناة  
دخل عليها قالت فسلكت له وضوء قالت فجاءت هرة تشرب فاصنع لها  
الكاء حتى شربت قالت كبشة فرأى انظر اليه فقال تعجبين يا ابنة اخي  
من المحدثين الى ان سماع من سمع منه قديما جيد واليه اشار الحافظ في التقریب صدوق من السابعة خلط بعد  
احراق كتيبة انتهت وقال الزهري في الميزان نقل عن ابن حبان كان اصحابنا يقولون سماع من سمع منه  
قبل احراق كتيبة مثل العبادة عبد الله بن ربه ابن المبارك وعبد الله بن يزيد الميموني وعبد الله بن سلمة  
الغضنفي فسمعهم صحيح انتهت ومنها مارواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن سعيد بن ابي عرفة  
عن قتادة عن ابن عباس ان زنجيا وقع في زمرم فمات فانزل اليه رجلا فاخرجه ثم قال انزحوا فيها من ماء  
قال البیهقي في المعرفة قتادة عن ابن عباس مرسل قلت وهو كذلك ومنها مارواه الطحاوي في البیهقي  
عن ابي الطيفل عن ابن عباس وفيه جابر الجعفي وهو ضعيف فمذه الروايات يقوى بعضها بعضا  
ويثبت منها ان واقعة نزع زمرم بامر ابن الزبير وابن عباس صحيحة لا شك فيها واما ما قال البیهقي  
في المعرفة ليس ذلك عند اهل مكة واسند عن سفیان بن عیینة انه قال انما بمكة منذ سبعين سنة لم ار  
احدا صغيرا ولا كبيرا يعرف حديث الرنخي الذي قالوا انه مات في زمرم ما سمعت احدا يقول نزع زمرم ثم  
اسند عن الشافعي انه قال ما حاصله لا يثبت هذا عن ابن عباس فذلك يخف جدا لان عدم علمها لا يصلح  
دليلا وانها لم يدركا ذلك الوقت وبينه وبينهما قريب من مائة وخمسين سنة فاخبار من ادرك  
الواقعة واشتهما او سأل بالقبول من قوتها فخلاصة الكلام ان واقعة الرنخي صحيحة وما قال البیهقي فهو مبنی  
على تعصب ومع ذلك لم يقدر على التضعيف ما روى عن عطاء عن ابن الزبير في هذا الباب غير انه قال وليس  
ذلك عند اهل مكة الخ وقد مر رد هذا القول اكفا في قوله رواه الطحاوي قلت ولفظه وما قد حدثنا محمد بن  
خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن ميسرة الخ مكرهم ثقات الا عطاء  
وهو من رجال البخاري اختلط في آخر عمره وذهب بعضهم الى ان سماع حماد بن سلمة من قبل اختلاطه **له** سور الزهري  
طاهر مع الكراهية عند اخفية لان رواه اسخمة من طريق كبشة والبوداود من حديث عائشة يدل على جهالة  
الامير بغض الانا بلولوغ الهرة وكذلك كونها سباعا يدل بظاهره على نجاسته فاشتبهوا حكم الكراهية عملهم بها

والاثر ابن عباس وان  
مسعود بن قتيبة في فتاوى  
ابن تيمية صفة فلان  
فقد ذكرنا ما اخر  
واما حديث بطرما  
بوجه فمات فمات  
حديث عائشة ان  
قوات قالوا للنبي صلى الله  
عليه وسلم ان قوما  
يا توتنا بالام لا ندرى  
اذكر اسم الله عليه ام  
لا فقال لكموا علي  
انتم وكموه فماتوا  
الحق لك بالام لا ندرى  
وراجع ذلك ان  
مع رواية الشافعي  
من الفتاوى  
صلى الله عليه وسلم  
مكتوب او شرح الوفاة  
للباطلي ص ١٤٠

لعلنا بالبعيد في  
والا فافترق فصارت  
الضعيف في ذلك كما  
في التنديب

سور رواه في الامم  
خالد بن عبد الله الواسطي  
عن عطاء بن السائب  
عن ابي الزبير عن علي  
رضي الله عنه في الفتاوى  
تقع في المرفوعة قال  
نزع حتى تفكر مدله  
خالد بن رجال الله وقد  
سمع عن عطاء بن قتيبة  
الاختلاف في ذلك

ما عتبه في السابعة مع ما فيها عنه فمات في الفرج  
وفي اسناده ابراهيم بن محمد بن ابي يحيى بن ابي بكر في السابعة مع ما فيها عنه فمات في الفرج

فقلت نعم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست نجس فاما  
من الطوائف عليكم او الطوائف رواه الخمسة وصححه الترمذي **وعن**  
داود بن صالح بن دينار التمار عن امه ان مولاهما ارسلتها بهريسة  
الى عائشة رضي فوجدتها تصلي فاسارت الي ان ضيعها فجاءت مرة فاكلت منها  
فلما انصرفت اكلت من حيث اكلت الهرة فقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال انها ليست نجس انما هي من الطوائف عليكم وقد رایت رسول الله صلى  
عليه وسلم يلقاها في ابي ابي داود اسناده حسن **وعن** ابي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مر  
او لا من او اخر من بالتراب واذا ولغ فيه الهرة غسل مرة رواه الترمذي  
وصححه **وعنه** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه  
الهرة ان يغسل مرة او مرتين رواه الطحاوي واخر من وقال الدارقطني هذا صحيح  
**وعنه** قال اذا ولغ الهرة في الاناء فاهرقه واغسله مرة رواه الدارقطني اسناده  
صحيح **قال النيمى والموقوف** اصح في الباب باب سوط الكلب **عن**  
ابي هريرة رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طهروا اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب  
ان يغسله سبع مرات او لا من بالتراب رواه مسلم **وعن** عبد الله بن المغفل  
قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي في الغل ان غسل الثوب من قبل ان يسبح مرار فغسل  
في كل الصلابة وكل العنق وقال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسل  
سبع مرات **وعنه** الثامنة بالتراب رواه مسلم **وعن** عطاء عن ابي هريرة  
انه كان اذا ولغ الكلب في الاناء امره وغسله ثلاث مرات رواه الدارقطني  
واخر من واسناده صحيح **وعنه** عن ابي هريرة رضي قال اذا ولغ الكلب في الاناء  
وقال الامام محمد في كتاب الآثار قال ابو حنيفة غيره احب الى سمنه ان توضع من اجزاء وان شربه فلا يضر  
**استه** قوله وقال الدارقطني في باب ولغ الكلب رواه في باب سوط الهرة وقال ابو بكر  
رواه ابو عاصم مرفوعا ورواه غيره عن مرة ولوغ الكلب مرفوعا ولوغ الهرة مرفوعا  
قلت وقال الشيخ ابن دقيق العيد المالكي الشافعي في كتابه الامام بعد ما اخرج وهذا سند صحيح

[illegible]

والمعنى في نزع اللص من العرف في حديث آخر  
والمعنى في نزع اللص من العرف في حديث آخر



وهو الذي اراده في الفقه من بحث الاراقة وسياقه في السابق

فأهرقه ثم غسله ثلاث مرات وله الدار قطنى والطحاوى اسناده صحيح **عن**  
**ابن جرير** قال قل لي عطاء يغسل الاناء الذي ولغ الكلب فيه قال كل ذلك سبعا  
 وخمسا وثلاث مرات رواه عبد الرزاق في مصنفه واسناده صحيح **باب**  
 نجاسة المني **عن** سليمان بن يسار قال سألت عائشة رضى الله عنها عن المني يغيب  
 الثوب فقالت كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج  
 الى الصلوة وأثر الغسل في ثوبه بقع الماء رواه الشيخان **وعن** ميمونة  
 قالت اذ فلت رسول الله صلى الله عليه وسلم غسله من الجنابة فغسل  
 كفيه مرتين او ثلاثا ثم أدخل يده في الاناء ثم اغترغ به على  
 له قوله رواه الدارقطني والطحاوى قلت قال الطحاوى في معاني الآثار ربهما اخرجهما كان ابو هريرة قد راى  
 ان الثلث تطهر الاناء من ولوغ الكلب فيه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ذكرنا ثبت بذلك فتح السبع  
 لا تخش الفطن بظن انهم عليه انه ترك ما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم الا انه لم يسلط عدلته فلم يقبل قوله ولا وثقه  
 له قوله واسناده صحيح قلت اعطى ابن خزم لم يبعد السلام بن حرب قال هو ضعيف رده بان هو من رجال الصحيحين بل اخرج له  
 اجماعه وثقه غير واحد قد تابعه سباطين محمد وداود بن محمد اللارقي عند الدارقطني واعلمه البيهقي بعبد الملك بن ابي سليمان  
 وقال في المعرفة لا يقبل منه يخالف فيه الثقات قد رواه محمد بن فضال عن عبد الملك مضافا الى فعل ابى هريرة دون  
 قوله ثم قال عبد الملك تغرد بين بين اصحاب عطاء ثم اصحاب ابى هريرة وحديثه هذا مختلف عليه فروى عنه من قول  
 ابى هريرة وروى عنه من فعله انتخه لمحض قلت عبد الملك بن ابي سليمان هو من رجال مسلم وثقه غير واحد وقال الترمذي  
 هو ثقة مأمون وقال الذهبي في ميزان الاحوال الثقات المشهورين تكلم فيه شعبة لتفرده عن عطاء بن رجب الشفة للبحار ثم قال  
 وقال احمد حديثه في الشفة منكر وهو ثقة انتخه داما للاختلاف في قول ابى هريرة وفعله فليس بشيء عند اهل العلم لا يمكن  
 اجمع منها واما ادعاء ان عبد الملك خالف الثقات وتفرده من بين اصحاب عطاء فيجاء بان احدا من اصحابه لم يرو  
 خلافا ولم يقدر البيهقي ان يسوق حديثا من طريق عطاء عن ابى هريرة في الباب خلافا لرواه عبد الملك نعم قال الدارقطني  
 بعدا خرج هذا موقوف ولم يروه هكذا غير عبد الملك عن عطاء والله اعلم انتخه كلامه قلت هذا لا يقدح في الحديث ولا ي  
 وغاية انه لم يتابع عليه ليس كل ما يتابع عليه بضعيف كذلك تغرد عطاء من بين اصحاب ابى هريرة لا يفر احد رث  
 الموقوف لانه لم يروه احد من اصحابه انما من قول او فعله خلافا لرواه منه عطاء والابن سيرين في رواية عنه  
 قال في المعرفة وروى عن حماد بن زيد ومعه بن سليمان عن ابوب عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة من قوله نحو رواه

صحيح  
ومستحق

وقد روى روفوعا متصلا  
 كما في المجموع النقي ورواه  
 ثقات وشيخنا ورواه  
 الترمذي ورواه الحسين بن  
 داود عن ابى سيرين عن  
 الطحاوى وثقه عند الكوفي  
 في الحديث  
 وذكره اصطلاحه في الحديث  
 من الفقه وشرح الحديث  
 عدله ورواه غيره  
 الموطأ حديثه مع ائمة

من يعرفه عند الدارقطني  
 صحيح وانما انظر الى بقية من اثار  
 الفقه في ثوبه لا ذكره في  
 الفقه صحيحا

فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الأرض فدا لكها دلكا شديدا ثم  
توضأ وضوءا للصلاة ثم أفرغ على رأسه ثلاث حقنات ملاء كفه  
ثم غسل سائر جسده ثم تخطى عن مقامه ذلك فغسل رجله إخرجه الشيخان  
**وعن** عبد الله بن عمر أنه قال ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنه تصيبه الجنابة من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ  
واغسل ذكرك ثم نم رواه الشيخان **وعن** أبي السائب مولى هشام بن زهير عن  
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل أحدكم في الماء  
الدائم وهو جنب فقال كيف يفعل يا أبا هريرة قال يتناولونه تناولا  
رواه مسلم **وعن** معاوية بن أبي سفيان أنه سأل اخته أم حبيبة زوجة  
النبي صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في التوب  
الذي يحامى بها فيه فقالت نعم إذا لم يدبر فيه أذى رواه أبو داود وأخرون وأسنده  
صحيح **وعن** يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب أنه اعتمر مع عمر بن الخطاب رضي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت لم يذكر السند حتى ينظر فيه وإن سلم صحته فالجواب ممكن بأن يقال لفته أبو هريرة مرة بشماله  
غسلات مرة بالسبع بطريق الذب فالجواب أن هذا لا أثر صحيح ويؤيد ما رواه عبد الزقان عن عطاء بن قولة في الباب -  
**له** قوله باب نجاسة المني قلت ذهب الشافعي إلى طهارته وأبو حنيفة وما لك له نجاسة قال مالك لا يطهر إلا بالفضل  
رطبا كان أو زابا وقال أبو حنيفة يكفي تطهيره بالفرك إذا كان يابا وهو رواية من أحمد وقال الأمير البيهقي  
في سبل السلام ذهب إلى نجاسة المني كغيره ولكن قالوا يطهر الفضل أو الفرغ والازالة بالأذخر  
أو التحرق علما بالحدِيثين انتهى وقال الشوكاني في نيل الأوطار قالوا الأصل الطهارة فلا تنقل عنها إلا بالليل  
واجب بان التعبد بالازالة غسل أو تحرقا أو حثا أو سدا أو حثا ثابت ولا منعه لكونه نجسا إلا أنه ما رواه  
بإزالة ما حال عليه الشارع فالصواب أن المني نجس يجوز تطهيره بأحد الأمور الواردة انتهى كلامه -  
**له** قوله ثم ضرب بشماله الأرض الخ هذا يدل على نجاسة المني لأن غسل اليد على وجه الملبأ بعد  
بغسله من الفرج لا يدل أن الأصل إزالة النجاسة لا على التنظيف -

وراجع في خمسة  
آثار كثيرة في المصنف  
في الرجل يجرب  
في التوب فيطلبه  
على الجدة ونحوها الخ  
يظهر من خبره في صحة وصحة  
وأما حديث شرح المصنف  
من اجتناب النجاسات  
وذكر أنما في فهمه وان  
لم يكن ولم يثبت كما ذكره  
في غسل الدم وفي صحيح  
الأكابر في الدرر البهية  
وراجع ما في الترغيب والترهيب



في كفيهم عمرو بن العاص وان عمرو بن الخطاب عمر بن بعض الطريق قريباً  
من بعض المياه فاحتلم عمرو وقد كان ان يصبر فلم يجد مع الركباء فركب حتى اذا  
جاء الماء فجعل يغسل ما رأى من ذلك الا احتلام حتى اسفر فقال له عمرو بن  
العاص اصبغت ومعنا ثياب فدع ثوبك يغسل فقال عمرو بن الخطاب واجمياً  
لك يا عمرو بن العاص لئن كنت تجد ثياباً أو كل الناس تجد ثياباً والله لو فعلتها  
لكانت سنة بل اغسل ما رايت وانضمهم المارءاه مالك واسناده صحيح  
**وعن** عائشة رضي الله عنها قالت في المني اذا اصاب الثوب اذا رايتاه فاغسل  
وان لم تره فانضمه رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** الهريثي  
قال في المني يصيب الثوب ان رايتاه فاغسله والا فاغسل الثوب كله  
رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** عبد الملك بن عمير قال سئل جابر  
بن سمرة واذا ناعده عن الرجل يصلي في الثوب الذي يجامع فيه اهله قال صل فيه  
الا ان ترى فيه شيئاً فتغسله ولا تنضمه فان انضم لا يزيد الا شراً رواه الطحاوي  
واسناده حسن **وعن** عبد الكريم بن رشيد قال سئل انس بن مالك  
عن قطيفة اصابته اجنابة لا يدري اين موضعها قال اغسلها رواه الطحاوي  
واسناده صحيح **باب** ما يعارضه **عن** ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه  
وسلم عن المني يصيب الثوب قال انما هو بمنزلة المحاط والبزاق وانما  
يكفيك ان تمسحه بخمرة او ياذ حرة رواه الدارقطني واسناده ضعيف  
**ع** قوله واسناده ضعيف قلت فيه شريك القاضي عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وكلاهما ليس  
بالقوي اما شريك فقد قال ابن حجر في التقريب صدوق يخطئ كثيراً في حفظه سندون في القضاة بالكونة  
واما ابن ابي ليلى فقد قال الدارقطني بعد ما خرج هذا الحديث ثقة سئى بالحفظ وقال المحافظ في التقر  
صدوق سئى بالحفظ جداً انتقد وقد ضعفها غيره واحد ما رواها تهما فقد ضعفوا في موضع حسن ما في آخرها اما ان  
قاجما عنها في سند واحد يقوى الوهن ونيزا عن درة الحسن الى الضعف **ع** قوله ورفعوه هم قلت قال الدارقطني  
بعد ما خرج لم يرفعوه غير اسحق الا ذرق عن شريك انتقد قال ابن تيمية في منتقى الاخبار هذا لا يضر لان اسحاق امام مخرج  
عنه في الصحيحين فيقبيل رفعه وذا ما انتقد قلت وكذا قال ابن الجوزي في كتاب التحقيق فيما حكاه عنه الزيلعي في نصب الرتبة

ه راجع من احاده  
لبن العلوه وسنله  
اذا منى ولم يذكر مع  
سياقه في الطحاوي  
وسنله في الطحاوي  
في آخر الوقت عن عبد  
الرزاق

واما ان الذي في ربه الدردوب  
الى ان قوله اولاً مستند  
احد من قبل لا يرد قوله  
احد من قبل لا يرد قوله  
الشبهه وان لم يكن موجب  
وعنه اجمع عليه الامران  
انما نوع لكونه نوعاً منفصلاً  
مستقلاً لا لكونه اجتماعاً وان  
فيها اذا جامع ولم ينزل

**وعن** محارب بن خثارة عن عائشة أنها كانت تحت المني من ثياب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة رواه البيهقي وابن خزيمة واسناده صحيح  
**وعن** ابن عباس أنه قال في المني يصيب الثوب قال أم مطهر عنك بعثوا واذخرة فانما هو بمنزلة المخاط والبصاق رواه البيهقي في المعرفة وصححه قال النيموي هذا أقوى الآثار من ذهب إلى طهارة المني ولكنه لا يساوي الأخيار الصحيحة التي استدلت بها على نجاسة ومع ذلك تخمّل أن يكون التشبيه في الأزالة والتطهير في الطهارة **باب في خرك المني عن** علفمة والأسوان رجل أتت بعائشة فاصبر يغسل ثوبه فقلت عائشة إنما كان يجنيك أن لم يته أن تغسل مكانه فإن لم تدره لنضحت حوله لقد أتيتني أنكره من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يصل فيه رواه مسلم وفي رواية له لقد أتيتني وأني لأحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بسا بنظري **وعنها** قلت كنت أفرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يابساً وأغسله إذا كان رطباً رواه الدارقطني والطحاوي وأبو عوانة في صحيحه

وراجع عنه حديث سلت  
 المني الرطب من المني  
 والنفاس ليس فيه ذكر كونه  
 رطباً على ما في قوله في الفرج  
 والعدة عن ابن خزيمة  
 وحديث القاسم في الام  
 فراجعه وليس بمشاهير  
 وراجع السند من حديثه ما قد  
 ذكره في الترمذي والعلامة ابن  
 خزيمة من هذه الطرق في كتب  
 السبا في جوارحه في التكميل  
 مطا

كلمة في الرقة عن أبي عوانة وفيه  
 أو عنه شك لطيف إذا كان  
 رطباً

قلت في هذا الكلام نظراً نفرد بذلك شريك القاضي وعنه أحق الأزرق وخالفه الثقات من محارب  
 ابن أبي ليلى وعطاء وابن عباس في نفسه رواه وكيع عن ابن أبي ليلى عن عطاء عن ابن عباس عند الدارقطني و  
 عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس عند الطحاوي وابن جرير مرفوعاً بعرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس  
 عند البيهقي وسعيد بن جبير عن ابن عباس عند الطحاوي كلهم موقوفاً ولم يرفعه أحد غير شريك وهو ليس بالحديث  
 فزاد لا تفعل وقد أكره البيهقي في المعرفة فتركنا سيج مع أن هذا لا أثر لوافق مذمبه **١٤** قوله رواه البيهقي قلت  
 في المعرفة أخبرنا أبو عبد الله المحافظ قال حدثنا محمد بن صالح بن أبي قال حدثنا حماد بن موسى اللبازي قال حدثنا  
 اسحق بن إبراهيم قال أخبرنا اسحق بن يوسف عن محمد بن قيس عن محارب بن خثارة عن عائشة الخ قلت محارب بن خثارة  
 لم يسمع من عائشة وقد أقر البيهقي بعد ما أخرجه بإرساله **١٥** قوله رواه البيهقي في المعرفة قلت واسناده أخبرنا أبو بكر  
 أبو بكر وأبو سعيد قالوا حدثنا أبو العباس قال أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار و  
 ابن جرير كلهم أخبرنا عن ابن عباس فذكره ثم قال هذا هو الصحيح موقوف مروى عن شريك عن ابن أبي ليلى عن عطاء  
 مرفوعاً ولا تخب رفقاً





يا رسول الله لم فعلت هذا قال لعنه يحققت عنهما ما لم ينسأوا به الشيا  
 وعن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عذاب القبر من البول رواه ابن ماجه اخره وصحة الدارقطني والحاكم  
 وعن عباد بن الصامت رضي قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن البول فقال اذا مسك شئ فاغسله فاني اظن ان من عذاب القبر  
 فراه الزاخر قال في التخصيص اسناده حسن باب ما جاء في بول  
 الصبي عن ام قيس بنت مخنف عن ابيها انت باب لها صغير لم يأكل  
 الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء فغسله ولم يغسله فراه البخاري  
 عائشة ام المؤمنين انها قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي فبال  
 على ثوبه فدعا بماء فأتبعه اياه فراه البخاري **وعنها** قالت كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يبول في الصبيان فيدعو لهم فاتي بصبي مر فبال عليه فقال  
 صبروا عليه الماء صبرا ثم اراه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** علي رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بول الغلام ينضم عليه وبول الجارية  
 يغسل قال قتادة هذا ما لم يطعم فاذا اطعمها غسل بولها ما رآه احمد ابو داود  
 واخره واسناده صحيح **وعن** الحسن بن احمد قال كنت حادما للنبي  
 صلى الله عليه وسلم فجيئ بالحسن او الحسين فبال على صدره فارادوا ان  
 يغسلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شته فانه يغسل بول الجارية  
**له** قوله صحيح الدارقطني الحاكم قلت قال الدارقطني بعد ما خرجه صحيح وقال الحاكم حديث صحيح على شرط الشيخين  
 ولا اعرف له له ولم يخرجوا حديثه وقال الكافط في بلوغ المرام هو صحيح الاسناد وقال في التخصيص اعلاه وادناه  
 ان رواه اهل السنة قلت في التخصيص لظن زيادة الثقة مقبولة **له** قوله واسناده صحيح قال الحاكم على شرط الشيخين  
 ولم يخرجاه وقال الترمذي حسن رخصه شامة وقصه سعيد وقال الكافط في التخصيص اسناده صحيح الا انه اختلف في رخصه وثقة  
 وفي رواية ارساله قد رجع البخاري صحيحه وكذا الدارقطني قال في الفتح اسناده صحيح رواه سعيد بن قتادة وثقة وليس  
 ذلك بعلته فادته ١٢

في رواية في الدلائل وعنه في التلخيص والتلخيص وكما تقدم في الحديث  
 الا ان يقال ان حديثه مستحسن  
 جاء عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان من عذاب القبر من البول رواه ابن ماجه اخره وصحة الدارقطني والحاكم  
 وعن عباد بن الصامت رضي قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن البول فقال اذا مسك شئ فاغسله فاني اظن ان من عذاب القبر  
 فراه الزاخر قال في التخصيص اسناده حسن باب ما جاء في بول  
 الصبي عن ام قيس بنت مخنف عن ابيها انت باب لها صغير لم يأكل  
 الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء فغسله ولم يغسله فراه البخاري  
 عائشة ام المؤمنين انها قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي فبال  
 على ثوبه فدعا بماء فأتبعه اياه فراه البخاري **وعنها** قالت كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يبول في الصبيان فيدعو لهم فاتي بصبي مر فبال عليه فقال  
 صبروا عليه الماء صبرا ثم اراه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** علي رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بول الغلام ينضم عليه وبول الجارية  
 يغسل قال قتادة هذا ما لم يطعم فاذا اطعمها غسل بولها ما رآه احمد ابو داود  
 واخره واسناده صحيح **وعن** الحسن بن احمد قال كنت حادما للنبي  
 صلى الله عليه وسلم فجيئ بالحسن او الحسين فبال على صدره فارادوا ان  
 يغسلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شته فانه يغسل بول الجارية  
**له** قوله صحيح الدارقطني الحاكم قلت قال الدارقطني بعد ما خرجه صحيح وقال الحاكم حديث صحيح على شرط الشيخين  
 ولا اعرف له له ولم يخرجوا حديثه وقال الكافط في بلوغ المرام هو صحيح الاسناد وقال في التخصيص اعلاه وادناه  
 ان رواه اهل السنة قلت في التخصيص لظن زيادة الثقة مقبولة **له** قوله واسناده صحيح قال الحاكم على شرط الشيخين  
 ولم يخرجاه وقال الترمذي حسن رخصه شامة وقصه سعيد وقال الكافط في التخصيص اسناده صحيح الا انه اختلف في رخصه وثقة  
 وفي رواية ارساله قد رجع البخاري صحيحه وكذا الدارقطني قال في الفتح اسناده صحيح رواه سعيد بن قتادة وثقة وليس  
 ذلك بعلته فادته ١٢

في رواية في الدلائل وعنه في التلخيص والتلخيص وكما تقدم في الحديث  
 الا ان يقال ان حديثه مستحسن  
 جاء عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان من عذاب القبر من البول رواه ابن ماجه اخره وصحة الدارقطني والحاكم  
 وعن عباد بن الصامت رضي قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن البول فقال اذا مسك شئ فاغسله فاني اظن ان من عذاب القبر  
 فراه الزاخر قال في التخصيص اسناده حسن باب ما جاء في بول  
 الصبي عن ام قيس بنت مخنف عن ابيها انت باب لها صغير لم يأكل  
 الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء فغسله ولم يغسله فراه البخاري  
 عائشة ام المؤمنين انها قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي فبال  
 على ثوبه فدعا بماء فأتبعه اياه فراه البخاري **وعنها** قالت كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يبول في الصبيان فيدعو لهم فاتي بصبي مر فبال عليه فقال  
 صبروا عليه الماء صبرا ثم اراه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** علي رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بول الغلام ينضم عليه وبول الجارية  
 يغسل قال قتادة هذا ما لم يطعم فاذا اطعمها غسل بولها ما رآه احمد ابو داود  
 واخره واسناده صحيح **وعن** الحسن بن احمد قال كنت حادما للنبي  
 صلى الله عليه وسلم فجيئ بالحسن او الحسين فبال على صدره فارادوا ان  
 يغسلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شته فانه يغسل بول الجارية  
**له** قوله صحيح الدارقطني الحاكم قلت قال الدارقطني بعد ما خرجه صحيح وقال الحاكم حديث صحيح على شرط الشيخين  
 ولا اعرف له له ولم يخرجوا حديثه وقال الكافط في بلوغ المرام هو صحيح الاسناد وقال في التخصيص اعلاه وادناه  
 ان رواه اهل السنة قلت في التخصيص لظن زيادة الثقة مقبولة **له** قوله واسناده صحيح قال الحاكم على شرط الشيخين  
 ولم يخرجاه وقال الترمذي حسن رخصه شامة وقصه سعيد وقال الكافط في التخصيص اسناده صحيح الا انه اختلف في رخصه وثقة  
 وفي رواية ارساله قد رجع البخاري صحيحه وكذا الدارقطني قال في الفتح اسناده صحيح رواه سعيد بن قتادة وثقة وليس  
 ذلك بعلته فادته ١٢



وراجع الورقة ٩٩ و١٠٠  
وعنه في نسخة من كتاب ابن خزيمة  
في التلخيص  
وراجع الورقة ٩٩ و١٠٠  
وعنه في نسخة من كتاب ابن خزيمة  
في التلخيص

وراجع الورقة ٩٩ و١٠٠  
وعنه في نسخة من كتاب ابن خزيمة  
في التلخيص

وراجع الورقة ٩٩ و١٠٠  
وعنه في نسخة من كتاب ابن خزيمة  
في التلخيص

وراجع الورقة ٩٩ و١٠٠  
وعنه في نسخة من كتاب ابن خزيمة  
في التلخيص

وراجع الورقة ٩٩ و١٠٠  
وعنه في نسخة من كتاب ابن خزيمة  
في التلخيص

وراجع الورقة ٩٩ و١٠٠  
وعنه في نسخة من كتاب ابن خزيمة  
في التلخيص

[illegible][illegible]



صلى الله عليه وسلم فقالت احدا نا يصيب ثوبها من دم الحيضة كيف تضع  
 به قال تحته ثم تقصمه بالماء ثم تنضجه ثم تصلي فيه رواه الشيخان  
**وعن** ام قيس بنت مخضيم عن ابيها قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن دم الحيض يكون في الثوب قال حكيه بصلع واغسله بماء وسدر  
 رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان و  
 اسناده صحيح **باب** الاذى بصد النعل **عن** ابي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال اذا وطئ الاذى فحفيه فطهورهما التراب اياه  
 ابوداود واسناده حسن وعنده له شاهد بمعناه من حديث عائشة  
**باب** ما جاء في فضل طهور المرأة **عن** الحكم بن عمرو الغفاري عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة رواه  
 الخمسة واخرون وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان **وعن**  
 محمد بن الحويرث قال لقيت رجلا صاحب النبي صلى الله عليه وسلم اربع سنين  
 كما صحبه ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغتسل المرأة  
 بفضل الرجل ويغتسل الرجل بفضل المرأة وليغتفر جميعا رواه ابوداود  
 والنسائي واسناده صحيح **وعن** ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر قالت سمعت امرأة تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف  
 تضع احدا نا ثوبها الحديث فنهذه الرواية مصرفة بان السألت كانت غير اسماء وقد اقر البيهقي خطأ تلك الرواية بعد  
 ما اخرجها في المعرفة من طريق الشافعي فقال كذا في رواية الربيع والصواب ان السألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأل  
 قلت فثبت ان الصواب خلاف ما زعمه المحققون والله اعلم بالصواب **له** قوله واسناده صحيح قلت قال المحققون في الخبر  
 الصحيح قال ابن القطان اسناده في غاية الصحة ولا اعلم له علة انتبه **له** قوله واسناده صحيح قلت كذا قال المحققون  
 في بلوغ المرام وقال في الصحيح رجال ثقات ولم اتفق لمن اعده على حجة قوية ودعوى البيهقي انه في نسخة المرسلة  
 مردودة لان ابهام الصحابي لا يضر قد صرح التابعي بانه لقية دعوى ابن حزم انه او رواه عن حميد بن الرحمن هو  
 ابن يزيد اللادوي وهو ضعيف مردودة فانه ابن عبد الله اللادوي وهو ثقة وقد صرح باسم ابية ابوداود

كان يغتسل بفضل ميمونة رآه مسلم **عنه** قال اغتسل بعضنا  
 النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليتوضأ  
 منها ويغتسل فقالت له يا رسول الله اني كنت جنباً فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان الماء لا يجنبه واه ابوداود واخرون صححه  
 الترمذي وابن خزيمة **قال** النيهو على خلو في التوفيق بين كاحل  
 فجمع بعضهم محل النهي على التنزيه وبعضهم محل احاديث النهي على  
 ما تنافض من الاعضاء لكونه صار مستعملاً والجواز على ما بقي من الماء  
 وبذلك جمع الخطابي **باب** ما جاء في تطهير الدباغ **عن** ابن عباس  
 قال نصبت على مولاة ميمونة بشاة فماتت فمر بها رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال هلا اخذتم اهابها فذبحوها فانتفعتم به  
 فقالوا انما ميتة فقال اما حرم اكلها رآه مسلم **وعنه** قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ذبح اهاب فقد طهر  
 رواه مسلم **عن** ميمونة رضي قال مر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بشاة مجرونها فقال لو اخذتم اهابها فقالوا انها ميتة قال  
 يظهرها الماء والقرظ رآه ابوداود والنسائي واخرون وصححه ابن  
 السكن **والحاكم** **عن** سلمة بن المحبق رضي ان نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم قال قد اخرج الدارقطني وقال اسناده صحيح واما ما علقه بعضهم لترديد وقع من  
 رواية فليس بشيء لان هذه المسئلة لا تقدم في صحة الحديث **٥٤** قوله صحيح الترمذي وابن خزيمة  
 قلت غدي في صحة الحديث نظر لانه من طريق ساك بن حرب عن عكرمة قال في التقريب صدوق ورواه  
 عن عكرمة غامضة مضطربة وقد تغير باخوه فكان ربما يقين **٥٥** قوله رواه مسلم قلت واحسنه  
 البخاري لكنه لم يقل في شيء من طرقه فذبحتموه ولذلك عراه بعض الحفاظ الى انفراد مسلم  
 وانكر النووي في شرح المنذوب على من لم يجعله من المتفق عليه وفي انكاره نظر هذا خلاصة ما في  
 التلخيص الجدير

سليمان بن  
 ويحكم ان يكون الحديث  
 من باب تعد العشرة  
 اي لا يترتب اياه ولا  
 شتر حتى له ولي فترت  
 جميعاً حتى تقول في كل  
 فرع لي ويترتب القدر  
 من حيث توقيت  
 والبراعة والكرام  
 بالبراعة على ما ارجى الزوجة  
 وادخلت في ابواب الماء  
 المستعمل في وى ان اجنبت  
 سلبت الغسل المرأة مع  
 الرجل قالت نواذ كانت  
 كرسية ثم يوب بذكر النسيء  
 الاغتسل في الغسل للزوجة  
 فغيره ويغسل الرجل يغسل  
 المرأة والغسل للزوجة  
 ويغسل فاصح  
 والماء المستعمل وان كان  
 طاهراً ولكن الشك في طهارة  
 صلب حديثه وانه لا  
 وهو في التقريب صدوق والفق  
 لولا احتمال ان يكون النبي  
 ان الغالب ان بين الغسل  
 لا يفرق عن اذى فواثر ان  
 عمر في العدة صلا وارضع  
 ولا ار الا ان يهاك ان تتوضأ  
 المرأة بغسل ثوب الرجل ولا  
 لا ليس واما الاغتسل فينظر  
 منه ايضا فيه فذكر كسليمان  
 هناك واراد بالرجل والمرأة  
 الزوج والزوجة هناك وانما  
 ذكر النبي فيها وان كان على  
 الاغتسل في الرجلين ايضا  
 لتحقيق الاغتسل في الزوجين  
 كثير اختلاف غيرهما فاعلم  
 واراد بالمرأة في حديث التوضؤ  
 من كانت في بيته ولا يغسل  
 الراجلين شاة لا يغسل ما  
 سواهما في علمه  
 وتكرار الوضوء عن كل الميت  
 الاغتسل من عند

دعا بماء من قربة عند امرأة فقالت انها ميتة فقال اليس قد دبغتها قال لا  
 قال دباغها ذكاتها وراه احمد واخرون واسناده صحيح **وعن عبد الله**  
 ابن حكيم رضي قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم كتابه <sup>التي هي من الاواني</sup> قبل وفاته بشهر  
 ان لا تتفعلوا من الميتة باهاب ولا عصب <sup>راحم الترمذي</sup> وراه الخمسة وهو معلول  
**له** قوله قبل وفاته بشهر قال ابن تيمية في الشفا لم يذكر منهم المدة غير احمد والى داود  
 وهو معلول بالانقطاع والاضطراب قلت اما الانقطاع فلان البخاري اخرجه عن عبد الله بن حكيم  
 قال حدثنا مشقة لنا من جهينة ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب اليهم ان لا يتفعلوا من الميتة بشيء انتهى فهذا  
 يدل على ان عبد الله بن حكيم لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم كتابه وبينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم مشقة جهينة وراه ابن عدي والطبراني من حديث شبيب بن سعيد عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي  
 عن عبد الله بن حكيم ولفظ جازا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بارض جهينة ان كنت خست  
 لكم في اباب الميتة وعصها فلا تتفعلوا باهاب ولا عصب قال الحافظ في التلخيص اسناده ثقات وتابعه فضالة  
 ابن الفضل عند الطبراني فضلا وسط ورواه ابو داود من حديث خالد بن الحكم انه انطلق هو وناس معه الى  
 عبد الله بن حكيم فدخلوا وقعدت على الباب فخرجوا الى ما خبروني ان عبد الله بن حكيم اخبرهم بالحديث فهذا يدل  
 ان الحكم لم يسمع من عبد الله بن حكيم قال البيهقي في المعرفه ما حديث عبد الله بن حكيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب اليهم من جهينة قبل وفاته بشهر الا تتفعلوا  
 من الميتة باهاب ولا عصب فقد رواه الشافعي في سنن حرمه عن عبد الوهاب الثقفي عن خالد بن الحكم عن الحكم  
 عن عبد الله بن حكيم وهو في اخبار ابو علي الروذباري قال اخبرنا ابو بكر بن واسه قال حدثنا ابو داود قال حدثنا  
 محمد بن اسمعيل هو في ما شام قال حدثنا الثقفي عن خالد بن الحكم انه انطلق هو وناس معه الى عبد الله  
 ابن حكيم قال فدخلوا وقعدت على الباب فخرجوا الى ما خبروني ان عبد الله بن حكيم اخبرهم بذلك وهو اشد شعبة عن الحكم  
 عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد الله بن حكيم دون التاريخ وفي الحديث ارسال انتهى واما الاضطراب في سنده فقال  
 عبد الله بن حكيم تارة عن كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وتارة عن شعبة من جهينة وتارة عن من قرأ الكتاب اما الاضطراب  
 في متنه فرواه الاكثر من غير تهيد مودة ومنهم من رواه بقية شهر او شهرين او اربعين يوما او ثلاثة ايام قال الحافظ في التلخيص  
 والترجيح بالمعاصرة بان الاحاديث الدالة على الدابة <sup>الترمذي</sup> سمعت احمد بن احسن يقول كان احمد بن حنبل  
 يذهب الى هذا الحديث لما ذكر قبيل وفاته بشهرين كان يقول هذا اخر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ترك احمد  
 ولا حديث لما اضطروا في اسناده حيث روى بعضهم فقال عن عبد الله بن حكيم عن اشياخ من جهينة انتهى وقال الحارثي في



۱۰۰

وينبغي ان يراجع من خفا نهي السيرة المحمديّة  
مستغنى عن الفضائل فقد بسطت كما في  
والان نؤمن الانبياء غيرنا نقض

من ابن عمر لم يرد في الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء **وعن** انس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث **وراه الجماعة** **وعن** عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك رواه الخمسة الا النسائي وصححه ابن حنبل والحاكم والبيهقي في الادب المفرد وعنه اواه الترمذي في مشرعي المواجهين **وعن** ابو حاتم **وعن** ابي قتادة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمسك احدكم ذكره بميمنه وهو يبول ولا يتقسم من الخلاء بميمنه ولا يتنفس في الاثاء **وراه الشيخان** **وعن** ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا اللعائين قالوا وما اللعائين يا رسول الله قال الذي يتخلى في طريق الناس او في ظلمهم **وراه مسلم** **وعن** انس بن مالك رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الخلاء فاحمل انا وغلام اداؤ من ماء وعين لا يستنج بالماء **وراه الشيخان** **باب** ما جاء في البول قائما **عن** عائشة رضي الله عنها قالت من حدثكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بال قائما فلا تصدقوه ما كان يبول الا جالسا **وراه الجماعة** **وراه** اسناده حسن **وعن** حذيفة رضي الله عنه قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبلا قائما ثم دعا بماء فخبئه بماء فتوضا **وراه الجماعة** **وعن** عمر رضي الله عنه قال ما بليت قائما منذ اسلمت **وراه** البراءة وقال الهيثمي جاله ثقات **باب** ما جاء في البول المنتقع **عن** بكر بن مازن قال سمعت عبد الله بن يزيد رضي الله عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينقع بول في طست في البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول منتقع ولا يتبولن في مغتسل **وراه** الطبراني في الاوسط وقال الهيثمي اسناده حسن **وعن** أميمة بنت رقيقة عن امها رضي الله عنها قالت كان للنبي صلى الله عليه وسلم قدح من عيدان تحت سريره كان يبول فيه بالليل رواه ابو داود والنسائي وابن حبان والحاكم واسناده ليس بالقوي

وفي مرسل الى داود  
وعن ابن عمر ان النبي  
صلى الله عليه وسلم ابر  
عمران بنى ان يبال في  
قبلة المسجد  
ومنه في هذا الاثر  
وحديث جابر في البول  
المنتقع اجماع على ان  
واقعة واحدة لا تعدد  
ثم ان الاثر عجمي لا يوثق  
تحقق التفت في التفت  
لخصيل مظنة الاثر  
فهم التفت عن ذلك  
الغلط في الغفل للثمة  
محبوب من فعل قد  
لا فلا حرج وايضا  
حديث الاثر في البول  
الاثر في البول  
وراجع على حديث ابن عمر  
في فتاوى الما قطن  
تسمية ص ٢٢٧  
وراجع على حديث جابر  
ص ٢٢٧ من الكتب  
وراجع ايضا في  
الدارمي عن جابر بن  
يقول عن ابن عمر  
وحديث انما بال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قائما من وجع كان  
فيه حاد من غفان  
الدارقطني وقال ابن  
ع كروثمة الكرابي  
كذا في اللسان  
وروى البراءة من حديث بريدة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ثلاث من الحسن ان يبول  
الرجل قائما او قال العلي في  
رجال الصم ويخط اللفظ  
وراجع رجال الصم ليس  
منه المنتقع ص ٢٢٧  
والدرة ص ٢٢٧

والله اعلم بالصواب



**باب من جيات الغسل عن علي رضي الله عنه** قال كنت جلما مذاء فسالته النبي صلى الله عليه وسلم فقال في المذي الوضوء وفي المني الغسل رواه احمد وابن ماجه و الترمذي وصححه **وعن** ابى سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اما الماء من الماء رواه مسلم **وعن** عتيان بن مالك الاضاري قال قلت يا نبي الله اني كنت مع اهل فلما سمعت صوتك اقلعت فاغتسلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء رواه احمد وقال الهيثمي اسناده حسن **وعن** ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس بين شعبها الا رباع شمعهدا فقد وجب الغسل رواه الشيخان وفيه مسلم واحد وان لم يتزل **وعن** عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد بين شعبها الا رباع شمع من الختان الختان فقد وجب الغسل رواه احمد ومسلم والترمذي وصححه **وعن** عبد الرحمن بن عائذ قال سال رجل معاذ بن جبل رضي الله عنه عما يوجب الغسل من الجماع وعن الصلوة في الثوب الواحد وعن ما يحل من الخائض فقال معاذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا اجا ونرا الختان الختان فقد وجب الغسل واما الصلوة في الثوب الواحد فتشعبه واما ما يحل من الخائض فانه يحل منها ما فوق الانزال واستعفاه عن ذلك افضل رواه الطبراني في الكبير وقال الهيثمي اسناده حسن **وعن** ابى بن كعب رضي الله عنه ان الفتيا التي كانوا يقولون الماء من الماء رخصة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص بها في اول الاسلام ثم امر بالالاغتسال رواه احمد واحترق وصححه الترمذي **وعن** له قوله وصححه الترمذي قلت وقع عند ابى داود ما يقتضي انقطاع فقال عن ابن شهاب حديثي بعض من ارضى ان سهل بن سعد اخبره ان ابى بن كعب اخبره وقال ابن خزيمة هذا الرجل الذي لم يسجد الزهري هو ابو حازم ثم ساقه من طريق ابى حازم عن سهل بن جزم ثم ساقه من طريق ابى داود عن الدارقطني بان الزهري لم يسمع من سهل قلت اخبره ابن شهاب بن طريق بن المبارك عن يس عن الزهري حديثي سهل وكذا اخبره يقي بن مخلد في سننه ووقع في رواية لابن خزيمة من طريق معمر عن الزهري ان جزمه في

وذلك قبل فتح مكة  
كما عند الدار التي وقد  
اخبره ابن حبان و  
خيه الحسين بن علي  
من رجال ابن ماجه

أم سلمة رضي الله عنها قالت جاءت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ثم إذا رأت الماء رواه الشيخان **وعن** خولة بنت حكيم رضي الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل فقال ليس عليها غسل حتى تنزل كما أن الرجل ليس عليه غسل حتى ينزل رواه أحمد وابن ماجه والنسائي وابن أبي شيبه **وعن** أسناده صحيح **وعن** عائشة رضي الله عنها أن فاطمة بنت أبي حبيش كانت تسحاض فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك عرق وليست بالحیضة فإذا قبلت الحيضة فدعى الصلوة وإذا أدبرت فاغتسلي وصلى رواه البخاري **باب** صفة الغسل **عن** عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة يبدأ فيغسل يديه ثم يفرغ بيمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر حتى إذا رأى أن قد استبرأ حفن على رأسه ثلاث حفنات ثم أقاض على سائر جسده ثم يغسل رجله رواه الشيخان **وعن** ميمونة رضي الله عنها قالت وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلاً فسترته بثوب وصبت على يديه فغسلهما ثم صب بيمينه على شماله فغسل فرجه فغسل بيمينه إلا رجليهما ثم غسلهما فضمض واستنشق وغسل وجهه وذنبيه ثم صبت على رأسه وأقاض على جسده ثم تقي فغسل قدميه فنادلته ثوباً لم يأخذه فانطلق وهو ينفض يديه رواه الشيخان **وعن**

سهل هذه الروايات تدل على أن الزهري سمع من سهل وقال ابن جابر يحتمل أن يكون الزهري سمع من رجل عن سهل ثم نقله سهل أو سمع من سهل ثم بثه فيه أبو حازم **له** قوله وأسناد صحيح قلت قال السيوطي في الجامع الكبير وهو صحيح -





والعلم ان العرفي الا  
الباقي الله سطر فلو ان ي  
المعنى الى ان اليا س لا ي  
هو وهاك  
القطر  
في الشتر  
مستطاب  
واقل الفرضه  
لا تعرف انكم ف

من جهة دلالة على ان العباد في  
 الشجر حفي وهو رواية عن ابي  
 يوسف وقول الحقيقة انما  
 كسب البنية واخفقوا في اكثر  
 الظر الذي له الغلب العادة  
 عند الاستمرار فقبل ان يأت  
 قبل الاستمرار وان كان  
 قبل ان الظر الذي له الغلب  
 العادة اقل من سبعة اشهر  
 وانما كانت سبعة اشهر فصاعدا  
 لا يملك الغلب العادة وانما  
 يملك الزدنا ما بها الى الشجر  
 فتنقص ما كانت رات في  
 خمسة اشهر او نحو ذلك  
 راجع في السند  
 راجع في قوله فكان  
 الحسن من اجل هذا  
 الحديث كره ان يقرأ  
 او يذكر بعد عز وجل  
 حتى ينظم اي من  
 اجل حديث فيها  
 من قفد وما فيه  
 من عيب وراجع في سند  
 قوله ان الغلب استدل  
 في الفقه وهو عند  
 الدارمي صحيح و  
 العدة صحيحة وقال شيخ  
 في حاله فاعلم ان ذلك  
 راجع ما عند الزدني  
 من باب في كتمان  
 الايمان والزيادة و  
 النقصان مع كتمان عند  
 الدارمي وغيره ترك  
 عاينة رض الصلوة من  
 سبب الى سبب في  
 من رواته  
 في نسخة الوداع وفي رواية  
 في الاديان وبلغ عشرة  
 فراجع مع تفرد او يبا  
 عن ان الزيادة  
 وراجع في مثل الان  
 صدق

وروي عن ابن أبي سبيبة  
ان ابن عمر كان يقسم  
على الحاضر سبعة  
رايم حتى تطوف تطواف  
الوداع فخرج صدقة  
وفي الدار الثورين فوسوس  
لها الشيطان ان يخرج من  
الاعراف فخرجت من كل  
باب ورايمت ما في الدار  
صدقة

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث جفون عليها آية  
وقوله ان قويت عليها  
لن تقهر اليه في يوم كذا  
وعنه ابى داود وصححه  
لا تفتله وان جاشت

100



حديث حسنة بنت عجلش لعل سوابها في التباس  
حيثما وسحقا فبقيا لا عن سبلان دماء الاستحسان  
وعند الامر عليها فيه فقط لقولها فيه كنت استحيض حصة  
مجمعت بينهما وكانها زعمت انه حقيق فاسد الجمع وقد جاء  
التعبير في المرفوع بقوله وحيفها مستقيم كما عند ابى داود  
في باب اذا قبلت الطهنة ومنه عند الدارقطني عن  
السلف ومنه في عبارة الفقهاء وعمة الله فيكون حصة  
ولقوله فيه منعتي الصلوة والصوم فذكرت الصوم ايضا  
ولم تعمل على التمييز ولا بنى صلى الله عليه وسلم الجواب عليه  
وقوله البتة انك لست فانه يذهب الدم ينبغي  
ان يكون بالفتنة الى الاستحاضة فقط مع انهن كن  
يستعملن في الطهين ايضا ويعتقن بالدرجة كما عند البخاري  
وقوله فاعتدى ثوبا لعل المراد به ثوبا للتحفيض مخصوصا  
كما يبولوا عليه والاستحاضة وقوله فتحيض ستة ايام  
وسبعة ايام في علم الله تعالى ذكره اي اجعليه في  
جلفة علم الله فغير علمنا عنه فلا يريد الاحالة على عادة  
سابقة لها والا كان لم يقهر العلم عنه ولا الاحالة على  
عادة نادرة قومها بل الاحالة على الواقع من عادة  
النساء اجمعهن وهو ستة او سبعة من كل شهر  
وانما ذكر الطهنة ان الحصة اوسط في مسنة تقديريا  
في انقضاء العدة لا انها الاكثر واذن لم يعلم ولم يتحقق  
ما هو الواقع لها فليجعلها في علم الله وانما ذكر بالترديد  
ليريد التمرى فالمدار عليه وانما ذكر الستة او السبعة  
لقولها غالبا قوله سكرت بامر من الامر الاول الوضوء  
لكل صلوة وايلاد الصلوة بالاسر النكاح وذلك  
م وهذا لا يعين ان يكون الوضوء بها للوقت

في حديث حسنة بنت عجلش لعل سوابها في التباس حيثما وسحقا فبقيا لا عن سبلان دماء الاستحسان وعند الامر عليها فيه فقط لقولها فيه كنت استحيض حصة مجمعت بينهما وكانها زعمت انه حقيق فاسد الجمع وقد جاء التعبير في المرفوع بقوله وحيفها مستقيم كما عند ابى داود في باب اذا قبلت الطهنة ومنه عند الدارقطني عن السلف ومنه في عبارة الفقهاء وعمة الله فيكون حصة ولقوله فيه منعتي الصلوة والصوم فذكرت الصوم ايضا ولم تعمل على التمييز ولا بنى صلى الله عليه وسلم الجواب عليه وقوله البتة انك لست فانه يذهب الدم ينبغي ان يكون بالفتنة الى الاستحاضة فقط مع انهن كن يستعملن في الطهين ايضا ويعتقن بالدرجة كما عند البخاري وقوله فاعتدى ثوبا لعل المراد به ثوبا للتحفيض مخصوصا كما يبولوا عليه والاستحاضة وقوله فتحيض ستة ايام وسبعة ايام في علم الله تعالى ذكره اي اجعليه في جلفة علم الله فغير علمنا عنه فلا يريد الاحالة على عادة سابقة لها والا كان لم يقهر العلم عنه ولا الاحالة على عادة نادرة قومها بل الاحالة على الواقع من عادة النساء اجمعهن وهو ستة او سبعة من كل شهر وانما ذكر الطهنة ان الحصة اوسط في مسنة تقديريا في انقضاء العدة لا انها الاكثر واذن لم يعلم ولم يتحقق ما هو الواقع لها فليجعلها في علم الله وانما ذكر بالترديد ليريد التمرى فالمدار عليه وانما ذكر الستة او السبعة لقولها غالبا قوله سكرت بامر من الامر الاول الوضوء لكل صلوة وايلاد الصلوة بالاسر النكاح وذلك م وهذا لا يعين ان يكون الوضوء بها للوقت

جعلوا احدا الفعل الاختصاصي والاشارة في الحديث كالايداء في فقه المذاهب والادعاء  
فان قيل اولها فقلت اجزا عندك من الآخر وقال  
بعد ذكر شيء فان ذلك يجوز فكان هو الامم لا الامم  
لان قوله فان ذلك بالنظر الى ان الامم لم يتحقق حب  
نفس الامر ثم ذكر الجمع في العقل وبهذا العمل بالتنظيف  
واداء العلوة على طهارة كاملة من دم لا يشترك بوضع  
الحيف فكان المجموع حقيق فاسد وقال انما هذه ركعة  
من الشيطان في هذا الحديث ولم يعرف فيها بانها ليست  
باطيفة كما مرع به في حديث فاطمة فبوجاهة على ما لا يمكن  
وجعل في جهة الدم كل ما في الشبهة خفية فاسدة وانما تفعل  
في كله وانما اعلم فلم تكن عمية ولا معادة فامر بها بالتحريم  
واما الملبوس في الركبي واقعة فاطمة عند الى داود  
فكانه تغليل الدم وجعله ضعيفا والا كان يكون العقل  
والعقل وقوله كما يحيف النساء وكما يطهر لميفات  
حيضهن وطهرهن ليس احالة على عاداتهن وان لم تحم  
بل فيه بيان ان بين حيضا وطهرا محبة ولا تحمل العقل  
للقواعد المستحقة فمحبة للتجسس اظهر ولا يؤثر ما ذكره الشافعي  
وقد ذكره الخطابي كما في القعدة صحتا وحديث حمنة  
على ان المعادة بعد الاستمرار ترطب الى شهر ففي كل شهر  
تحقيقا وما حديث اثم سلمة في امرأة كانت تراق  
الدماء لا يفصل انما ارجعت الى العادة ولكن كانت  
حسب الاتفاق في معادة الحيض في كل شهر وبهذا الحكم  
في المعادة لا التيممة كما توجه عبارة العدة صحتا  
ولم يعتبر في احوال الشهرين والسنة اشهر كما زاد عليها  
عادتها في اعتبار الشهرين والسنة اشهر فليرجع الى شهر  
في كل ما في البدلح فاعتبار الشهرين انما هو اذا لم  
تزد عادتها عليها في الطهر قبل الاستمرار او هناك قول  
نوف الغاء او العادة ولم يتفرع بها في حديث حمنة وامر بالتحقيق في كل شهر  
سنة ايام او سبعة في الحديث وبهذا ايضا عدم التحقق وفي الجامع الصغير  
فان قيل اولها فقلت اجزا عندك من الآخر وقال  
بعد ذكر شيء فان ذلك يجوز فكان هو الامم لا الامم  
لان قوله فان ذلك بالنظر الى ان الامم لم يتحقق حب  
نفس الامر ثم ذكر الجمع في العقل وبهذا العمل بالتنظيف  
واداء العلوة على طهارة كاملة من دم لا يشترك بوضع  
الحيف فكان المجموع حقيق فاسد وقال انما هذه ركعة  
من الشيطان في هذا الحديث ولم يعرف فيها بانها ليست  
باطيفة كما مرع به في حديث فاطمة فبوجاهة على ما لا يمكن  
وجعل في جهة الدم كل ما في الشبهة خفية فاسدة وانما تفعل  
في كله وانما اعلم فلم تكن عمية ولا معادة فامر بها بالتحريم  
واما الملبوس في الركبي واقعة فاطمة عند الى داود  
فكانه تغليل الدم وجعله ضعيفا والا كان يكون العقل  
والعقل وقوله كما يحيف النساء وكما يطهر لميفات  
حيضهن وطهرهن ليس احالة على عاداتهن وان لم تحم  
بل فيه بيان ان بين حيضا وطهرا محبة ولا تحمل العقل  
للقواعد المستحقة فمحبة للتجسس اظهر ولا يؤثر ما ذكره الشافعي  
وقد ذكره الخطابي كما في القعدة صحتا وحديث حمنة  
على ان المعادة بعد الاستمرار ترطب الى شهر ففي كل شهر  
تحقيقا وما حديث اثم سلمة في امرأة كانت تراق  
الدماء لا يفصل انما ارجعت الى العادة ولكن كانت  
حسب الاتفاق في معادة الحيض في كل شهر وبهذا الحكم  
في المعادة لا التيممة كما توجه عبارة العدة صحتا  
ولم يعتبر في احوال الشهرين والسنة اشهر كما زاد عليها  
عادتها في اعتبار الشهرين والسنة اشهر فليرجع الى شهر  
في كل ما في البدلح فاعتبار الشهرين انما هو اذا لم  
تزد عادتها عليها في الطهر قبل الاستمرار او هناك قول  
نوف الغاء او العادة ولم يتفرع بها في حديث حمنة وامر بالتحقيق في كل شهر  
سنة ايام او سبعة في الحديث وبهذا ايضا عدم التحقق وفي الجامع الصغير  
فان قيل اولها فقلت اجزا عندك من الآخر وقال  
بعد ذكر شيء فان ذلك يجوز فكان هو الامم لا الامم  
لان قوله فان ذلك بالنظر الى ان الامم لم يتحقق حب  
نفس الامر ثم ذكر الجمع في العقل وبهذا العمل بالتنظيف  
واداء العلوة على طهارة كاملة من دم لا يشترك بوضع  
الحيف فكان المجموع حقيق فاسد وقال انما هذه ركعة  
من الشيطان في هذا الحديث ولم يعرف فيها بانها ليست  
باطيفة كما مرع به في حديث فاطمة فبوجاهة على ما لا يمكن  
وجعل في جهة الدم كل ما في الشبهة خفية فاسدة وانما تفعل  
في كله وانما اعلم فلم تكن عمية ولا معادة فامر بها بالتحريم  
واما الملبوس في الركبي واقعة فاطمة عند الى داود  
فكانه تغليل الدم وجعله ضعيفا والا كان يكون العقل  
والعقل وقوله كما يحيف النساء وكما يطهر لميفات  
حيضهن وطهرهن ليس احالة على عاداتهن وان لم تحم  
بل فيه بيان ان بين حيضا وطهرا محبة ولا تحمل العقل  
للقواعد المستحقة فمحبة للتجسس اظهر ولا يؤثر ما ذكره الشافعي  
وقد ذكره الخطابي كما في القعدة صحتا وحديث حمنة  
على ان المعادة بعد الاستمرار ترطب الى شهر ففي كل شهر  
تحقيقا وما حديث اثم سلمة في امرأة كانت تراق  
الدماء لا يفصل انما ارجعت الى العادة ولكن كانت  
حسب الاتفاق في معادة الحيض في كل شهر وبهذا الحكم  
في المعادة لا التيممة كما توجه عبارة العدة صحتا  
ولم يعتبر في احوال الشهرين والسنة اشهر كما زاد عليها  
عادتها في اعتبار الشهرين والسنة اشهر فليرجع الى شهر  
في كل ما في البدلح فاعتبار الشهرين انما هو اذا لم  
تزد عادتها عليها في الطهر قبل الاستمرار او هناك قول  
نوف الغاء او العادة ولم يتفرع بها في حديث حمنة وامر بالتحقيق في كل شهر  
سنة ايام او سبعة في الحديث وبهذا ايضا عدم التحقق وفي الجامع الصغير





والنمى كالبيرو والنواة او الشجرة والساكنة كالشجرة

11



در ارض الاحكام  
 للبراني لمسه  
 الهيمه جليله  
 ولا يرميه  
 والذاهقي في  
 حديث بلال هلا

اليمنى ثم ادخل في الماء فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم  
 غسل يده اليمنى ثلاثا وغسل يده اليسرى ثلاثا ثم ادخل يده فاخذ ماء  
 فمسح برأسه واذنيه فغسل بطونهما وظهورهما مرة واحدة ثم غسل  
 رجلبيه ثم قال ابن السائكون عن الوضوء هكذا رايت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يتوضأ في ابي جده ابي ذر بن ابي انس بن مالك بالزاوية فقلت له اخبرني عن  
 وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان فانه بلغني انك كنت توضي  
 قال نعم فدعا بوضوء فاني بطست وبقدح تحت كما تحت فوضع بين يديه  
 فاكفأ على يديه من الماء فانغم غسل كفيه ثم مضمض ثلاثا واستنشق  
 ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم اخبر يده اليمنى فغسلها ثلاثا ثم غسل اليسرى  
 ثلاثا ثم مسح برأسه مرة واحدة غير انه اقرها على اذنيه فمسح عليهما  
 رواه الطبراني في الاوسط وقال الهيثمي اسناده حسن **باب تحليل**  
**الحية عن عائشة** رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ  
 خلل لحيته بالماء رواه احمد واسناده حسن **باب تحليل الاصابع**  
**عن عاصم بن لقيط بن صبر** عن ابيه قال قلت يا رسول الله اخبرني عن  
 الوضوء قال اسبغ الوضوء واخلل الاصابع وبالغ في الاستنشاق الا ان  
 تكون صائما رواه الاربعة وصححه الترمذي وابن خزيمة والبخاري ابن القطا  
**عن ابن عباس** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابعك  
 له قوله فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا قال الحافظ في التلخيص هو ظاهر في الفصل ١٥ رده الطبراني في الاوسط

قلت اما قال الزبيدي في نصب الراية معروفا على شيخه ابن الترمذي في نهالم الجدة لا في الامام ولا في المعجم الطبراني  
 الاوسط انتهى فنبني على تصور نظره وقد عرفت اننا خرجنا الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد وعزاه الى الاوسط وحكم  
 بحسين اسناده وكذلك عزاه اليه الحافظ ابن حجر في الدرر النيرة ١٢ وكذا عن الدارقطني ١٢ من طريق آخر عن الزبيدي  
 قوله واسناده حسن فقلت كذا قال الحافظ في التلخيص وقال الهيثمي في مجمع الزوائد رجاله  
 موثقون ١٢

وبعد غل في الباب ما اقره  
 الشافعي في عارضة من باب  
 اعادة المضمض على يديه  
 اذ ان الاذنين عن يديه  
 وما عند الدار فليكن صدق  
 الشافعي وليس في اسناده  
 كذا في حديثه ولكن فيه  
 بن عبد الله الملاحة في  
 الوضوء القوي في التلخيص  
 لا يوفى وحديثه في  
 في التلخيص وحديثه في  
 بركة عنه عن الزرار وحديث  
 المقدم بن عبد الله بن علي  
 بن عمر المتفق صدق خلاف  
 ما في التلخيص وحديثه  
 وصواب الاسناد في حديث  
 الى مكة في استيفاء من التلخيص  
 عبد الرحمن بن عمار عن التلخيص  
 بن الى مكة عن ابيه الى مكة  
 كما في الجوهر صدق وعبد الرحمن  
 ابنه في الروايات وحديثه  
 وكذا في التلخيص ١٢  
 وحديثه في التلخيص وحديثه  
 ابن الصلاح في حديثه  
 عون الساري في حديثه  
 الجليل في حديثه  
 ومن غير طريق اللطيف في التلخيص  
 وحديثه في التلخيص  
 وحديثه في التلخيص



منه  
تقوله نعم وايدى  
بهذا الدار  
والايمان و  
الان امانك  
يكون لك  
ابن عمك  
ومن في الارض  
جميعا  
حانية متعلقا  
وافتاح القوم  
بالطريق  
الى يدكم  
شركاءكم  
بالحرب واليه  
ذالك

عَنْ وَهْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ  
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ مَسْرُوقٍ

وذكره في قسرة

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

يدناه اليسر ثم عرف غرقة فمسر ساه وادنيه داخلهما بالسبابين وحالفا بيده  
 الزمان انزه فمزاها واطنهما ثم عرف غرقة فغسل جله اليمن ثم عرف

باب التيمن في الوضوء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

باب ما يقول بعد الفراغ من الوضوء **عن** عمر رضي الله عنه قال رسول الله

محمد اعدده ورسوله الا فُتِحَتْ لَهُ ابواب الجنة الثمانية يدخل من

اجعلني من المتطهرين يا رب المسح على الخفين عمن المغيرين شعبك

فقال دعهما فاني اذبحهما فاصريهما مسجماً يبيحهما الله لغيري

عليه وسلم فسالناه فقال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثه

إني بكرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس مني أبوت

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا كنا سفر ان لا نذكر

*[A large section of handwritten Arabic script follows.]*

\_\_\_\_\_

[illegible]















عليه سلم اكل عند ما كثر شمله ولم يتوضأ رواه الشيخان **وعن** عمن امية  
الضمري قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يحتم من كثرة شاة فاكل منها فركب  
الى الصلوة فقام وطرح السكين وصله ولم يتوضأ اخبره الشيخان **وعن**  
عثمان بن عفان رضي الله عنه جلس على الباب الثاني من مسجد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فدعا بكثف فتعرقها ثم قام فصله ولم يتوضأ ثم قال جلست مجلس  
النبي صلى الله عليه وسلم واكثت ما اكل النبي صلى الله عليه وسلم و  
صنعت ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم رواه احمد وابو يعلى والبخاري وكل  
الهيثي جال احمد ثقات **وعن** عبدالله بن مسعود عن ان النبي صلى الله عليه  
وسلم كان ياكل اللحم فيقوم الى الصلوة ولا يمس ماء رواه احمد وابو يعلى  
وقال الهيثم رجاله موثقون **وعن** عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله  
عليه سلم يمر بالقدر فيأخذ العرق فيصيب منه ثم يصلح لم يتوضأ ولم يمس ماء  
رواه احمد وابو يعلى والبخاري قال الهيثم جال الصريح باب  
الوضوء من مس المرأة **عن** الربيع بن رافع عن شهاب ان عبدالله قال  
قوله او لا مستم النساء قوله لا معنى ما دون الجماع رواه البيهقي في المعرفة  
وقال هذا اسناد موصول صحيح **وعن** عبدالله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول  
قبلة الرجل امرأته وجستها بيد من الملامسة فمن قبل امرأته او جستها  
بيده فعليه الوضوء رواه مالك في الموطأ واسناد صحيح **وعن** عائشة  
قالت كنت انا م بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبليته  
فاذا سجد غمزي فقبضت رجلي فاذا قام بسطتهما والبيوت يومئذ ليس فيها  
مصايير رواه الشيخان **وعن** ابى هريرة عن عائشة قالت فقدت النبد  
صلعم ذات ليلة من الفراش فالتفت فوجدت يدي على بطني قد مبه وهو في  
له قوله رواه البيهقي في المعرفة قلت قال اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال اخبرنا ابو الوليد الفقيه قال حدثنا ابو بكر بن ابي  
كل حدثنا شيم وعف عن الاثن عشر عن ابراهيم عن ابى عبيدة قال حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب قال حدثنا ابراهيم  
بن مزروق قال حدثنا عثمان بن عمر عن شعبة عن حارق عن طارق بن شهاب ان عبدالله قد كره

وعن جابر عند البخاري  
صحة

وقال ابن عباس هو  
الجماع ذكره في الفقه  
صحة وروى في البخاري  
اخبره فراجعه  
وهو الذي يظن من  
من طرفة الى موسى  
مع ابن مسعود فكان  
قال ابن مسعود ان الملامسة  
هو الجماع كما لا يخفى  
واخبرنا ابن جرير في  
تفسيره ان الملامسة  
هو الجماع وراجع الحاشية  
معه ومن قال ان الملامسة  
بالامسة هو ليس له سبق  
له دليل في الآلية على التمسك  
عن الحديث الاكبر وراجع  
البحث الذي ذكره في الحديث  
معه او يكون ابن مسعود  
قال ان الملامسة  
اعلمت في المصنفين  
عن مكس وقصير آية الملامسة  
من السوي ملامسة مع غنمة  
لأنه في ملامسة ولو وافق  
عرو عار غير غنمة ملامسة

الحاشية  
في  
الفقه  
صحة  
وراجع  
الحاشية  
صحة

الحاشية  
في  
الفقه  
صحة  
وراجع  
الحاشية  
صحة

الحاشية  
في  
الفقه  
صحة  
وراجع  
الحاشية  
صحة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.





عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصلوة في وقتها لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة  
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصلوة في وقتها لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة  
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصلوة في وقتها لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة  
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصلوة في وقتها لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة

**وعن** نافع قال سالت ابن عمر عن التيمم ف ضرب يديه الى الارض مسح بهما يديه و

وجهه وضرب ضربة اخرى ف مسح بهما ذراعيه ثم اه الطحاوي واسناده صحيح

انه اقبل هو وعبد الله بن عمر من اجرت حتى اذا كان بالمريد نزل عبد الله ف تيمم صعيدا

طيبا ف مسح بوجهه ويديه الى المرفقين واه مالك في الموطأ واسناده صحيح **وعن** سالم عن

ابن عمر انه كان اذا تيمم مسح يديه ضربة ف مسح بهما وجهه ثم ضرب يديه ضربة اخرى

ثم مسح بهما يديه الى المرفقين ولا تنفض يد من التراب رواه الدارقطني واسناده صحيح

# كتاب الصلوة

**باب** المواقيت عن ابي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اماه سائل لسئل عن

الصلوة فلم يرد عليه شيئا قال فامر بلا فقام الفرجين استق الفجر الناس لا يكاد

يعرف بعضهم بعضا ثم امر فقام بالظهر حين زالت الشمس والقائل يقول قد انصرفت

النهار وهو كان اعلم منهم ثم امر فقام بالعصر والشمس مرتفعة ثم امر فقام بالمغرب

حين وقعت الشمس ثم امر فقام العشاء حين غلب الشفق ثم اخر الفجر من الغد

حتى انصرف منها والقائل يقول قد طلعت الشمس او كادت ثم اخر الظهر حتى

كان قريبا من وقت العصر بالامس ثم اخر العصر حتى انصرف منها والقائل

يقول قد احمرت الشمس ثم اخر المغرب حتى كان عند سقوط الشفق ثم اخر العشاء

حتى كان ثلث الليل الاول ثم اصبر قدعا المتأمل فقال الوقت بين هذين ثم امر مسلم

**وعن** عبد الله بن عمر عن ابي اسحق عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وقت الظهر اذا زالت الشمس

وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر وقت العصر ما لم تنصف الشمس وقت الصلوة

المغرب ما لم يغيب الشفق ووقت الصلوة العشاء الى نصف الليل الاوسط ووقت

واخرجه في خبره عن ابن  
مرفوعا وحسنه في جهنم  
الرواه في اللسان عن  
ولعله في التمهيد وحسنه  
راجع ما عند الطحاوي في  
صلوة الوسطى من صلوة  
الانبياء وشهد به  
مرفوعا في اللسان  
عن ابن عمر  
وراجع في ان سبب العجز عن  
الصلوة ما عند النبي صلى الله عليه وسلم  
لم يقع فيها في الاكراه  
من عجز عن الصلوة  
صورة ونظره ما عند  
الزمني في ميراث الجد  
فمن عجز عن الصلوة  
تابع للزوج والوتر  
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ينبغي ان يكون عن الشراء  
في الاكراه فانه فرض على  
بنو اسرائيل مليوني ف  
قاتوا النبي وراجع الفجر  
صلى الله عليه وسلم وراجع العشاء  
ولعل عليه في الفجر صلي  
ف واخرجه ابو يعلى وصححه  
ابن حبان عن ابي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ان تقوم  
الناس ربك اياهم قال  
مقدار نصف يوم من حسن  
الفجر فيهم ذلك على  
المؤمن كمثل الشئ  
ان تغرب ففتح صلوات  
وبعض طرقه في صلواته  
بجمل الوقت بين الطلوع  
الزوال عن القرينة

ه الاصبغة بيده القدر  
فقد ابن في شعبة من  
حديث ابن مسعود ان  
الشمس تطلع كل يوم بين  
قولي شيطان الاصبغة بيده  
القدر واجمع الفجر من قولي  
ابن عمر في الوتر  
الا واخرجه من الروايات  
ثم ان الاحاديث تعدد في  
طلوع الشمس بين قولي  
شيطان وحسن حديث  
ابن عمر الفجر اخرجه البخاري  
عند الغروب وعند الزوال في ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
مع طلوعها ثم يراقب الى الغروب فيقارن عند الطلوع والاستواء والغروب ويفارق في غروبها وسببها تحت انوار الغروب بين الطلوع  
وهو عن الفجر عند ذلك في

وهو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصلوة في وقتها لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة  
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصلوة في وقتها لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة  
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصلوة في وقتها لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة  
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصلوة في وقتها لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة



•

وحاصل ان العلو في  
 اليوم الاول على الزوال  
 وعلى التسلي وفي اليوم  
 الثاني على التسلي وعلى  
 المتساين وهذا ما ذهب  
 الى حقيقة الاخر فخرج  
 شئت وارجع الى ما  
 نعم عند ربي داود في الحديث  
 الطويل من حديث ابي  
 بن عيسى وثقه في حديث  
 ذلك وسكت عليه مع انه  
 احاديث وضع الوضوء واليقظ  
 والتسلي من حديث  
 الى بخره وارجع الى  
 وثقه عن جابر بن  
 الثاني حين كان في  
 مثل شخصه وكره في  
 وايات عنده فدل  
 على ان اتان كان بعد  
 صورة العقل مثلاً  
 وفي حياقة الاخر بعد  
 مجيد بعد مغيب الشمس  
 وجه الشفق قوله ثم جاء  
 من الفجر حين كان في  
 الرجل مثلاً  
 ويحلفه في الارض ابن  
 عباس من قوله او يوافقه  
 باعتدله عند مرقع  
 وكذا الفقه حديث الى موسى  
 عند ربي داود فراجع  
 وارجع في الوفاة  
 ولا بد من تأويل بان  
 الضعف بمعنى الارادة  
 المتسل  
 والحاصل انه ليس في الفروع  
 نوقيت بالمتسل الاقرب  
 ثم يفتك انما كثر في  
 المرونة في النوقيت بالمتسل  
 واخر الى بخره في الوفاة  
 طاهر انه ليس في الوفاة  
 وقرب منه تأويل في  
 من الفجر مع في الفجر  
 فيه معنى  
 وفي المبطوع الى  
 ان وقت الوفاة بعد التسلي  
 وزيادة وحسن عيادة محمد في  
 الوفاة فكان وقت العبد  
 التسلي وها هو الذي ان  
 اليه خمس الائمة معقبا به  
 واختاره احمد  
 ولعل حديث جابر بن  
 واخوة زيد بن حارثة

روايته عنده الزرقاني  
وكأن بين روايتي الثاني  
يعبر الجمار بالجماعة عنده  
الواقعة  
ولعل

و راجع حاشیه  
الاصحی  
ص ۱۰۰  
و محمد لطیفی

في خلافة كان يصلي الفجر  
في الساعة الثامنة و  
العصر في الباعة الحاضرة عين

بدرخل في ص ٢٠٠ ومن طريق  
اسماعيل بن حكيم ان عمر

بن عبد العزيز جعله الله  
يقضين مع غروب الشمس  
الاراد

وراجع إليها والطبري في تفسيره  
حديث ابن مسعود إلى  
عنه أقدم عند أبي داود  
مع ما عن (الشيخ) أن أقدم

ما تروا عليه قدم كما في الآية  
 وفيه <sup>٣</sup> معنى الدنورى

و اطول لها في بلدنا راجع عشرة عتة  
٣٦٤٥

والتاريخ المذكور في المتن

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

حديث من ادرك سنة  
من الصلوة فقد ادرك  
فانه في الرحمة على

خلاف ما جزم به في  
الفتنة ص ٢١ بعد ان تردد  
في ص ٢٢

فيقال له اجلس فجلس  
وقد منكت له الشمس  
عند الغروب زاد ابن

باجه من حديث جابر  
في مجلس في غيبه  
يقول دعونا راضين

فتح ص ١٥٨  
ولفظ قبل ان تطلع الشمس  
في البحر بعد كمالها

الملازمة عند النية فلان  
مفهوم له  
وراجع من البين

رجال التهذيب

---

[illegible]

لا تدرک علما کانوا استخوانیه ولم یفرغوا بعد فعمدہم شکرتمہ فی علمہم

وفى رواية ابن تيمية رحمته على اطلال القرارة الى النهر ص ١١١ من طبقات الفقيه

وہذا  
وراجع علیہ  
بذلک رحمۃ وادبک  
بذلک رحمۃ وادبک



وفي الزواجر رواية  
تدل على ان الفوت  
غروب الشمس

وحدثني عن الصادق عليه السلام  
صلوة من فاتته ركعة في صلاة  
الجمعة واليوم رواده  
عليه السلام والي يروي عن  
عن عائشة قالت لما  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يصل في العشر من شهر  
الشمس من حرجي وكان  
قد رجلى ببطء عبي  
كز من سنة  
عن عزال اذا فاتت احد  
الاهل وبعضها فلا يقول  
تذكر من سنة الشمس عبي  
كز من سنة ١٩

ثم طرق حديث سبعة  
الطبعة فابن اوضح في  
ناظر العصر ثم انما  
بعد صلوة العشاء في  
مجلس النهار على اعتبار  
الحقيق كما ذكره ابن عابد  
في مسئلة اهل البغداد  
و نحو بيع النهار على اعتبار  
الثقفة ذكره الحافظ  
في ص ١٢٠ ومجلس النهار  
كما ذكره هو في حديث  
وحاميل على انما في  
ذكره هناك من حديث  
ابن عمر عند ابن ابي اسير  
عليه وسو الشمس على  
قبيصان كقبيص بوالص  
فقال ما عاين في اعمار  
من مضى الا كما بقي من هذا  
النهار في ما مضى منه وهو  
عند احمد بسند حسن او  
فان المراد ان الذي قد  
على البسيط ولم يبق  
ضوء الشمس الا على  
قبيصان ما عاين في اجل  
من كان قبله الا من  
صلوة اليوم الاخير  
الشمس والذكر الذي  
عند البخاري ص ١٢٠  
فانما بقي من النهار في  
يسير

[illegible]

والطاهران الغفران ياتي وانا نبي ملائكة الليل الى اذانك لشهودها وكذا الصبر وانا بـ ملائكة الليل لشهودها وانا لان وظيقتهم الليل والمغرب من الليل الا انهم وقعت وراعتهم النهار وراعي شرع المواعيد موت

والرواد والركاب في السفر  
 بقوا بها اجماع فخر طائفة وجاه  
 انتمى في انفسهم وانسداد في  
 ما ذكره ابن النديم في الفهرست  
 عليا نوافل الشريعة ص ١٢٤  
 في نسخة اخرى في نسخة  
 راجع رواية في السند  
 في التعليل مرة والاسفار  
 اخرى مرفوعة عن ابن عمر  
 فلم يبق الا التمسك بقولي  
 في الافضلية  
 وذكر في التوفيق الفرائد  
 في الفهم مضطحة التفسيرانية  
 كما في نسخة ووقع ضفة  
 عند التمسك كمد في النسخ  
 وعنده في التعليل في نسخة  
 من كتاب عمر بن عزم  
 ص ١٢٤ وراجع الزوائد  
 ص ١٢٤ ورواية معاد  
 بالتفصيل بين الصنفين  
 والثناء في التمسك والكنز  
 شرح السنة ومردني  
 بن محمد مع ان الصنف  
 يتعمل فيه الاسفار  
 وراجع الفارغية ص ١٢٤  
 ورواية في الكنز ص ١٢٤  
 عن عبيد بن حمز ذكرها  
 في الاصابة عنه وفيه  
 سيف بن عمر صاحب  
 كتاب الردة والفتوح  
 من رجال التميم  
 سقط وفيها عن ابن  
 الكلب ان اسناده لا  
 يصح ولعله عند لقي ووجه  
 البغوي باب ما ذكره  
 عن معاذ بن عبد الله  
 اعلم واستشهد في الفتوح  
 سيف ص ١٢٤

راجع الترتيب ص ٥٥٥  
وصح ١٢١  
والجواب ص ٢١٢ أو الفتح  
ص ٢١٢ والجواب ص ٢١٢



راجع تنبيه في الفقه  
مدا و هو عند صفة  
ومما كان من الزندي  
ولعل ان كان طالع الفجر  
انما كان لا يتطابق الفجر  
وما اختاره الى فوط لقوة  
دليل في الاتي في صفة  
ومما كان من الدين في الفقه

هـ ووقع عند الرب في  
ذكر جمع حرفة الفضا  
الذي يدل عليه فروع الخفية  
هو ان في جميع حرفة الوقت  
وقت الفجر وما بعده كان  
الوقت ليس من وقت الفجر  
والاخر والاولى والاولى  
وشن المني وليس بالواجب  
بخلاف جميع من ذلك فان  
وقت الفجر في وقت  
للفجر فلذا اوجبه في غيره  
ولعل لعل حجة واحدة روا  
فيه الحجة واحدة ودليله  
عنه من غير الفجر والاولى  
ان التوقيت في الفجر يكون  
ثم الاول على حاله الموقوف  
والاخر في الفجر هو واجب  
الباقي فقط بخلاف الفجر  
السجل والجمع عليه في الفجر  
فاضطررنا من حيث اننا  
وقد اوردنا في الفجر  
تجمل المغرب وهو في  
الاولى وفي تجمل  
العصر وهو في اول  
الشرك عند الزندي  
وروايته عن غيره  
في كتاب الكنى صفة  
قال الزندي ولا يصح  
وكذا الدارقطني وكذا  
في اللان من غير الاول  
بن الرامح ولم يجد  
في الجوهر النقي  
وراجع التبرج الفقه  
ص ١٦٩

**باب جاء في الاسفار عن** عبد الله قال ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي  
لغير ميقاتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها في امة الشيا  
ومسلم قبل وقتها بغلس **وعن** عبد الله بن يزيد قال خرجت مع عبد الله صلى  
عنه الى مكة ثم قدما جميعا فصل الصلاتين كل صلاة وحدها باذان واقامة  
والعشاء بينهما ثم صلى الفجر حين يطلع الفجر قائل يقول طلع الفجر قائل يقول لم يطلع الفجر  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين الصلاتين حولنا عن وقتها  
في هذا المكان المغرب والعشاء فلا يقدم الناس جمعا حتى يقوما وصلاة الفجر  
هذه الساعة في امة الجاهلي وفي رواية له فلما طلع الفجر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال  
عبد الله هما صلاتان تحولان عن وقتها صلاة المغرب بعد ما ياتي الناس المزدلفة  
والفجر ينزع الفجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعله **وعن** رافع بن خديج  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسفروا بصلاة الفجر فان ذلك اعظم  
للاجر وقال لا جوارحه رواه الحميد واصحاب السنن واسناده صحيح **وعن**  
الوقت الذي صلى فيه ولم يفسره فان شئت اذا خالف الثقات في الزيادة فزيادة لا تقبل وتكون غير محفوظة كما سقته  
ان شاء الله **هـ** والزيادة غير محفوظة قلت اشار اليه ابو داود حيث قال بعد ما اخرجته روى هذا الحديث  
ولكن ذكر في الفقه ما يفسد صحة الحديث في اية اليوب عتية والاكث على الفقه في عند الزرقاني معناه ان  
عن الزندي معناه ان عتية وشيب بن ابي خزيمة والليث بن سعد غير صحيح لم يذكر الوقت الذي صلى فيه ولم يفسره  
الزيادة في حقه فقه السنة ولا على السان ولا ما راى في كتابه  
**هـ** قوله قبل ميقاتها قال العلامة ابن الترمذي في ايجاز النقي معناه قبل وقتها المعاد اذ فعلها قبل طلوع الفجر غير جائز  
على ان تأخيرها كان معادا للنبي صلى الله عليه وسلم وان عجل بها يومئذ قبل وقتها المعاد وقال الزيلعي في نصب الراية قال  
العلماء يعني وقتها المعاد في كل يوم لانه صلاة قبل الفجر وانما غلس بها جوارحه روى في الجاهلي في الفجر حين برز  
وهذا دليل على انه عليه السلام كان يسفرا الفجر دائما وقلما صلا بغلس والسما علم به استدك الشيخ في الامام لاصحابنا  
استدك كلامه قلت قال الشوكاني في النيل والحديث استدك بمن قال باستحباب الاسفار لان قوله قبل ميقاتها قديمين  
في رواية مسلم انه في وقت الغلس فدل على ان ذلك الوقت اعني وقت الغلس متقدم على ميقات الصلوة المعروف عند  
ابن مسعود فيكون ميقات المعهود هو الاسفار لانه الذي يتعقب الغلس فيصير ذلك للاحتياج به على الاسفار  
**هـ** قوله اسفروا بصلاة الفجر قلت قال الزيلعي في نصب الراية وتاول الخصم الاسفار في هذه الاحاديث بطور الفجر







مع المستدرک

والذي يعرف انه انما الله الآخر  
وان كان في الواقع انما الذي  
عليه عليه وسلم لا يثبت  
الان في الترتيب من حيث  
عند الله عز وجل  
الان في قوله تعالى قال كان الال  
بين الاذان والاقامة  
فانما هي ما وقع في الاذان  
الان في قوله تعالى  
قد وقع في الاذان  
بالا واقامة المكة  
والاذان في الاذان  
والاذان في الاذان  
حين ذكرنا انما هو  
في حديث ابن عمر  
لا يرد ان يكون الاذان  
نزل الملك بل يحتمل ان يكون  
بعده وصحها واقعة في  
غيرها من شئ ولا خلاف  
في السابق  
وفي الكتب التي في النسخ  
بذلك بل لا خلاف في ذلك  
ورقم من في قوله  
صلى الله عليه وسلم  
ذلك والاصل في التثنية  
وسواء في قوله  
التي وفي في المتن  
لعل الحكمة في قوله  
ما في المتن  
ورقم من في المتن  
وقد ثبت عن ابن عمر  
ان كان في قوله  
ويستعمل في قوله  
لحمه

وعن النبي قال ذكرنا النازح الماقوس فذكرنا اليهود والنصارى فامر بلال  
ان يشفع الاذان وان يوتر الاقامة **رواه الشيخان** **وعن عبد الله**  
**ابن زيد بن عبد ربه** قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاقامة  
يعمل بغيره للناس جمع الصلوة طواف واذان ثم جعل يحمل ناقوسا في  
يدك فقلت له يا عبد الله اتبيع الناقوس فقال وما تصنع به فقلت ندعوه  
الى الصلوة قال افلا ادلك على ما هو خير من ذلك فقلت له بلى قال فقال يقول  
الله اكبر الله اكبر فذكر الاذان والاقامة قال فلما اجبحت اتيته  
صلى الله عليه وسلم فاخبرته بما رايت فقال انها الرويا حق ان شاء الله  
فقم مع بلال فجعلت القية عليه يؤذن به قال فسمع ذلك عمر بن الخطاب  
هو في بيته فخرج يحجر لواءه يقول والذي بعثت بالحق يا رسول الله لقد  
رايت مثل ما ارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلله الحمد رواه ابو داود  
واحمد واسناده حسن **باب ما جاء في الترجيع عن محمد بن**  
قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان فقال الله اكبر الله اكبر  
الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان كاله الله اشهد  
ان محمد رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان كاله الله اشهد ان  
له تدرى يعود الخ قلت قل العبادي يحمل ان الترجيع انما كان لان ابا محذورة لم يجد ذلك موصوفا على ما اراد  
ابن النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع من صوته ككثرة اللفظ في هذا الشاهد انتم  
قلت هذه اللفظة اخبرها الاربعة الا التريدي باسناد جيد من طريق ابن جريج عن عبد العزيز بن عبد الملك بن ابى محذورة  
عن عبد الله بن محمد بن عيسى بن ابى محذورة وقال العلامة ابن الجوزي في التحقيق ان ابا محذورة كان فخر القضاة في علم علمه لم يلق  
ابن النبي صلى الله عليه وسلم الا ان اعاد عليه الشهادة وكررا لثبوت عنده وكيف يظهر انما على اصحابه المشركين فانهم كانوا  
ينفرون منها خلاف نفورهم من غير ما فلما كرر ما عليه فلما من الاذان فعدة تسعة عشرة كلمة وايضا فاذا ان ابى محذورة  
على ان كره ما ذهبنا اليه عليه صل اهل المدينة والعمل على المتأخر من الامور انتهى وقال صاحب الدرر انما لا ترجع  
في المشاهدة وكان ما رواه قتيبة بن سعيد انتهى قلت هذه الاقوال المستترة متواترة المعنى وارتقاءها على ما  
في الدرر ان في ترجيع الاحاديث الدالة على الترجيع حيث قال ويدفع ما يولم رواية الى داود قلت









يُغْفَرُ مِثْلَ نَفْسٍ وَذَا يُكُنْ أَنْ يَكُونَ فِي لَفْظِ أَحَدِ الْيَا أَهْوَارَ وَلَيْسَ فِي الْكُتْرِ فِي الْقَامِ مَعْبُودِ رَسْمِ زَيْدِ بْنِ رَوَاحَةَ وَحَقْلٍ وَفَقْدِ رَاقِي مِثْلِ النَّفْسِ صَرِخَ فِي الْإِفْرَادِ لَا يَحْتَمِلُ الْأَرْسَاطَ

**صلواته عليه وسلم الاذان تسع عشرة كلمة والاقامة سبع عشرة كلمة** **الا**

**الله اكبر الله اكبر** فذكره بالترجيع مفسرا قال والاقامة سبع عشرة كلمة **الله اكبر**

**الله اكبر الله اكبر الله اكبر** شهدان لا اله الا الله شهدان لا اله الا الله شهدان محمد رسول الله شهدان محمد رسول الله صلى على الصلوة وعلى الصلوة حتى على الفلاح

على الفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة **الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر**

**ابن ماجه ابوداود واسناد صحيح وعنه ابن جرير بن ربيع قال سمعت ابا مخنف**

**يؤذن مثني وثلاثين مرة ورواه الطحاوي اسناكه حسن وعنه ابن ثوبان**

**يزيد بن بلال كان يثني كاذبان يثنى الاقامة وكان يبدأ بالتكبير ويختم بالتكبير ورواه**

**عبد الرزاق والطحاوي والدارقطني اسناد صحيح وعنه سويد بن غفلة قال سمعت بلالا**

**يؤذن مثني ويقيم مثني ورواه الطحاوي اسناده حسن وعنه عوف بن زريق حفيقه عن ابيه ان**

**بلالا كان يؤذن للنبي صلى الله عليه وسلم مثني وثلاثين مرة ورواه الدارقطني والطحاوي**

**اسناد الحسن وعنه يزيد بن ابي عبد الله بن سلمة بن الاعرج ومن انه كان اذا**

**لم يدرك الصلوة مع القوم اذن واقام ويثني الاقامة رواه الدارقي**

**واسناده صحيح وعنه ابراهيم قال كان ثوبان في يؤذن مثني ويقيم مثني**



الطحاوي وهو مرسى **وكن** فطرب بن خليفة عن مجاهد ذكر له الإقامة مرة  
 مرة فقال هذا شيء استخفه الأعماء الإقامة مرتين مرتين رواه عبد الرزاق وابن  
 ابن أبي شيبة والطحاوي واسناده صحيح **باب** ما جاء في بيان الصلوة حين  
 النوم **عن** انس رضي قال من السنة إذا قال المؤذن في اذان الفجر حتى على الصلوة  
 حتى على الفلاح قال الصلوة حين من النوم رواه ابن خزيمة والدارقطني  
 والبيهقي وقال اسناده صحيح **وعن** ابن عمر رضي قال كان الأذان الأول  
 بعد حتى على الصلوة حتى على الفلاح الصلوة حين من النوم مرتين آخر  
 السراج والطبراني والبيهقي وقال الحافظ في التلخيص سند حسن  
**وعن** عثمان بن السائب قال أخبرني أبي وأم عبد الملك بن أبي محمد  
 عن أبي محمد ومقرض قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين فذكر  
 الحديث وفيه حتى على الفلاح حتى على الفلاح الصلوة حين من النوم الصلوة  
 حين من النوم رواه النسائي وأبو داود ومختصران صحيحان **باب**  
 في تحويل الوجه يمينا وشمالا **عن** أبي جحيفة أنه رأى بلالاً يؤذن  
 فجعلت أنتعج فاه ههنا وههنا بالأذان أخرجه الشيخان **وعنه**  
 قال رأيت بلالاً يخرج إلى الأبطح فاذا نزل فلما بلغ حتى على الصلوة حتى على الفلاح  
 لوى عنقه يمينا وشمالا ولم يستدبر رواه أبو داود واسناده صحيح  
**وعنه** قال رأيت بلالاً يؤذن ويدور ويتعج فاه ههنا وههنا وأصبعه  
 في أذنيه رواه الترمذي وأحمد وأبو عوانة وقال الترمذي حديث  
 حسن صحيح **باب** ما يقول عند سماع الأذان **عن** أبي سعيد الخدري  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما  
 يقول المؤذن رواه الجماعة **وعن** عمر الخطاب رضي قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من قلل لأن إبراهيم لم يدرك ثوبان **له** قوله ويدور خلف الروايات في الاستدراك  
 ففي بعضها أنه كان يستدير وفي بعضها لم يستدرك قال الحافظ ويمكن الجمع بأن من أثبت الاستدراك عني بها  
 استشارة الراس ومن نفى عني استدراكه ١٢

وراجع على الصلاة للمراي  
 في أحكام القرآن  
 وهو في السند بعينه  
 الزيادة

وكان يدخل أصابعه  
 في أذنيه كل جمعة عند  
 الأذان والإقامة  
 من سره صديقه  
 وضع يده في الأذن  
 في التلخيص ص ١٢٢  
 لم يثبت له في الأذان  
 والاستدراك في التلخيص ص ١٢٢





[illegible]

ويعبر عن الروايات انه كان الاذان جعل علامته لتعبر الاذان  
والشرب منها روايت اخرى صحيحة في مصنفه وروايات القتيبي  
في العدم وقرايد ذلك في مصنفه على رواية القتيبي  
وليس في غيره واذن يحكى الى الاذان في غير ابي الفرج  
ولروايت اخرى في القصة والوضع منه عند الطحاوي

لا يهتدون وذكركم فيها  
الحق الحق وحياتكم  
بالحق والحق والحق والحق

لا يؤذن حتى يستأني  
 لك الفجر كثره  
 بلال صفتك ضي  
 وهو عن الى داو اليضاوة  
 باب الرشيد يسمع الندوي  
 ورواني على يده  
 والفق ممللا  
 ورواها على كونه  
 وروي الك فوجي عن عطا  
 يكران يكون عثمان بن  
 ادعت الاذان والذي  
 عثمان تذكر والذي  
 فهو حوايته خلف  
 ووزل الكوفة الف  
 من اصحاب النبي صلى  
 قال في رزلة الخفا  
 الطبع بآيته في الاحول  
 كان الامام قد تقدم  
 ان فلان يؤذن بليل  
 انتمج والا لا يوجد  
 في الثاني وعده في الاول

وفيه حديث زياد بن الحارث  
الصدائى الطويل فى ص ١٥٨  
من منتخب كثر العمال قال كثر  
هذا حديث حسن و٢٤٤  
ولكن كثر فى اصل الحديث  
فى شرح المتن وراجع التعليق  
والترجيح والتدقيق

وراجع صدق ۲۳ من الكفر  
فتح معنى الحب الطبرى في  
الوقایة صدق ۲ والواقى  
صدق ۲ والروض صدق ۲ و  
يقدر في الاذان قبل الفجر  
ايضا كما ذكرناه هناك

وراجع الفتح ص ١٤٤  
واعلى توجيه المختصر  
من الرسالة  
وعنه ابن هشام ما قيل  
في البراءة من عور  
ومنا المصلي اول النعمان مقبلا  
على كعبة الرحمن بين الشجر  
وذكر انه رجع الى بني النضير  
لما سال النبي صلى الله عليه  
وسلم

وراجع الكفر ص ١٧٤  
وفي السيرة للكبيرة عن بعض ص ٩٩  
ان الصلوة على نبي البر او كان له دعاة

[illegible]



وما ذكره الى فضل تعيين الصلوة برؤس عليه ما في روح المعاني ٥ ملاحظ عن السيوطي وما ذكره عند ابى واودلم اجدده وهو عند مسلم

[illegible][illegible]





**وعن أبي هريرة** رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئاً فإن لم يجد فليصب عصا فإن لم يكن معه عصا فليخط خطاً ثم لا يضره ما من أمامة فراه أبو داود وابن ماجه  
**واحد** **استناده ضعيف** **باب المساجد** **عن عثمان بن عفان** قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجداً لله بنى الله بهيئته في الجنة  
**رواه الشيخان** **وعن أبي هريرة** رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في الجماعة تضعف على صلواته في بيته وفي سوقه خمسين وعشرين ضعفاً وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا أرفعت له بها درجة وخط عنه بها خطيئة فإذا صلى لم تنزل الملائكة تصلياً عليه دائماً في صلاته اللهم صل عليه اللهم ارحمه ولا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلاة **رواه الشيخان** **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد أسواقها **رواه مسلم**  
**وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في مسجد وهذا خير

ويستفي ان يتأمل في النبي عن  
 رواه الشيخان في الصحيحين  
 وخلافه عند الثوري في سورة  
 الكهف من بناء اللفظين  
 مسجد عليهم مع بناءه للآية

وغيره في الباب حديث سبعة  
 يظهر التمسك في الجمع والرواية  
 اجتماعاً على التمسك في الجمع  
 صحتهم في الجمع في الجمع  
 المجمع في الجمع

وراجع تفسير انظار الصلاة  
 بعد الصلاة من شرح الوفا  
 ص ١٤٩

**له** قوله **استناده ضعيف** قلت أورده ابن الصلاح مثلاً للضعف في الإشارة في الضعف وقال النووي  
 حديث الخط رواه أبو داود وفيه ضعف اضطراب انتهى **أعجب** من الحفاظ ابن جرير حيث قال في بلوغ المرام صححه  
 ابن حبان لم يصيب من زعمه اضطراب بل هو حسن قلت في سننه أبو عمرو بن محمد بن جرير قال الذي لا يعرف قال  
 مع لفظ حديثه مطلب بن أبي داود **من الكثرة**  
 في التقريب مجهول انتهى قلت فيما لم يكتفي بضعف هذا الحديث وإنما اضطرابه فرواه أبو داود من طريقين أحدهما من طريق  
 بشر بن المفضل عن اسمعيل بن أمية عن أبي عمرو بن محمد بن جرير وأما سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن أمية  
 عن أبي محمد بن عمرو بن جرير فاضطرب القول في كنية الرجل الذي رواه عنه اسمعيل بن أمية وفي اسم أبي داود  
 قال سفيان لم نجد شيئاً يشبه هذا الحديث لم يحكي إلا من هذا الوجه قال علي بن المديني قلت لسفيان إنهم يختلفون فيه  
 فكيف ساقه ثم قال ما حفظ إلا ما محمد بن عمرو قال سفيان قدمه من رجل بعد ما سمعت اسمعيل بن أمية فطلب هذا الشيخ  
 أبو محمد حتى وجده فساله عنه فخط عليه انتهى فهذا الكلام يشير إلى أن هذا الحديث ليس بصالح عند أبي داود أيضاً فالجمل ان حديثه  
 الخط لا يصح وان ذهب ابن حبان إلى تصحيحه كما حفظه إلى تحسينه ١١

راجع التدرج  
 والعودة مشقة  
 وشرح الألفاظ  
 من الخطوط  
 جدا مع ذكره  
 في حفظ صلي الله  
 عليه وسلم في  
 صلواته عند اللواتي  
 وانما هو ان الخط  
 لثلاثين خطاً في كل  
 صلوة كما عند أبي  
 داود واللفظ في  
 وليس الراد  
 ما رآه وهو  
 خط في كنية الرجل  
 وراجع ما ذكرناه  
 في صفة الوفا  
 روى عن أبي يعقوب  
 ومحمد بن عبد الله  
 عابدين





إلى هريفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا إماء الله مساجد الله وليخرجن  
 ثقلات رواه أحمد وأبو داود وابن خزيمة وإسناده حسن **وعن** زيد بن  
 خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا إماء الله المساجد  
 وليخرجن ثقلات رواه أحمد والبيهقي والطبراني وقال الهيثمي إسناده  
 حسن **وعن** عائشة رضي الله عنها قالت لو أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ما أشد  
 النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل أخرجه الشيخان **وعن**  
 أبي هريفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إماء امرأة أصابت  
 بخوراً فلا تشهد معنا العشاء الآخرة رواه مسلم والبوداوي والنسائي  
**وعن** عبد الله بن سويد الأصبهاني عن عمته أم حميد امرأة أبي حميد  
 الساعدي رضي الله عنها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله  
 اني أحب الصلاة معك قال قد علمت انك تحبين الصلاة معي فسلوتي  
 في بيتك خير لك من صلواتك في حجرتك صلواتك في حجرتك خير لك من صلواتك في دارك  
 وصلواتك في دارك خير لك من صلواتك في مسجد قومك وصلواتك  
 في مسجد قومك خير لك من صلواتك في مسجدى قال فامرت في بيتي لها  
 مسجد في أقصى شئ من بيتيها وأظلمه فكانت تصل فيه حتى لقيت  
 الله عز وجل رواه أحمد وإسناده حسن **وعن** ابن مسعود رضي الله عنه قال  
 ما صلت امرأة خير لها من قعر بيتها إلا ان يكون المسجد الحرام ومسجد  
 النبي صلى الله عليه وسلم إلا امرأة تخرج في منقلبيها يعني خفيها وراة الطوارق  
 في الكبير وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح **وعنه** قال كان الرجال  
 والنساء من بني إسرائيل يصلون جميعاً فكانت المرأة اذا كان لها  
 خليل تلبس القالبين تطول بها التحليلها فالتقى الله عز وجل عليهن  
 الحيض فكان ابن مسعود يقول أخرجنهن من حيث أخرجهن الله  
 الله عز وجل رواه أحمد الخ قلت قال الهيثمي في مجمع الزوائد رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن سويد الأصبهاني وثقه ابن حبان  
 انتهى قال الحافظ ابن حجر في نفع إسناده حسن ١٢

انزعائته اخرج البخاري  
 قبيل الجمع واقفن ثم  
 شاوروا اهلها  
 وفروجهن الى المصلي  
 يكن لا فطر الشوكه فقط  
 بل ان تبت التوليف  
 العوض على الكوض العوض  
 على المكلت رت الله  
 صحابيه في حديث الصحيحين

وفي الترمذي  
عبد الرزاق  
من حديث  
وراءه الرغب

قلنا ما القالبين قل ريفضتين من خشب واه الطبراني في الكبير وقال  
الهيثم بن عمار رجاله رجال الصالحين **وعن** ابى عمر الشيباني انه رأى  
عبد الله بن محمد بن النعمان من المسجد يوم الجمعة ويقول اخرج من البيت  
خير لكن راه الطبراني في الكبير وقال الهيثم بن عمار رجاله موثقون  
**ابواب** صلاة الصلوة **باب** افتتاح الصلوة بالتكبير  
**عن** ابى هريرة رضي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا قمت الى الصلوة  
فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبّر رواه الشيخان **وعن** ابن  
ابطالب رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مفتاح الصلوة الطهور  
وتحريمها التكبير وتخليتها السلام **رواه** الخمسة **السنن** في اسناد  
لين **وعن** ابى حميد الساعدي رضي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
قام الى الصلوة استقبل القبلة ورجع يديه وقال الله اكبر رواه  
ابن ماجه واسناده حسن **وعن** عبد الله بن عمر رضي قال مفتاح الصلوة التكبير  
وانقضاءها التسليم رواه ابو يعيم في كتاب الصلوة وقال المحافظ  
التخيل سنده صحيح **باب** رفع اليدين عند تكبيرة الاحرام  
مواضع **عن** ابن عمر رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه  
حذو منكبيه اذا افتتح الصلوة رواه الشيخان **وعن** ابن ابي شيبه  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام الى الصلوة المكي يركع  
ورفع يديه حذو منكبيه الى اخر الحديث رواه الخمسة وصححه احمد والتميم  
**وعن** ابى حميد الساعدي رضي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام الى  
الصلوة فرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه الحديث اخرجه الخمسة  
السنن وصححه الترمذي **وعن** ابى هريرة رضي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم اذا قام الى الصلوة رفع يديه مدياً رواه الخمسة **ابن** ماجه اسناده  
صحيح **وعن** مالك بن الحويرث رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان اذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما اذنيه وفي رواية حتى يحاذي بهما اذنيه

والسنن  
كان ابن عقيل  
فراجه عمدة القاري  
وهو في اسناد  
حديث ان النبي  
صلى الله عليه وسلم  
كفى في سبعة احوال  
او فراجه الترمذي  
صحيحه وافقه  
صحيحه وموافقه  
والرواية صحيحة  
واذروكم عن راي ابن  
سلم وهو موقوف فيه  
لين عن ابى العاتكة  
ابن ابى شيبه في تحقيق  
الانبياء صلواتهم على الراد  
به الترمذي والتميم  
وفي الخبر ان التكبير  
والتميم من عهده  
بنه الامام  
ولما رواه التكبير  
للاذكار في المأثور  
عموده الى كل ذكر  
مستحباً لا يظم بخلاف  
التميم فانه لا يظم  
مقابلة لفظك  
اش - اليه في الهدية









وتبعه في ذلك من تبعه وخالفه غير واحد من المحققين قال العلامة الرضائي في نصب الراية في باب جبر البسطة نقلًا  
عن ابن عبد البر فمن الناس من يقبل زيادة الثقة مطلقاً ومنهم من لا يقبلها ولا يصح التفصيل وهو أنها  
تقبل في موضع دون موضع فقبل إذا كان الراوي الذي رواها ثقة حافظاً ثباتاً والذي لم يذكر ما شذوذه  
في الثقة كما قبل الناس زيادة مالك بن انس قوله من المسلمين في صدقة الفطر واجتبه أكثر العلماء وقبل  
في موضع آخر لقرائن تخصها ومن حكم في ذلك حكماً عاماً فقد غلط كل زيادة لها حكم يخصها ففي موضع يخرج بصحتها  
زيادة مالك وفي موضع يغلب على الظن صحتها كزيادة سعد بن طارق في حديث جعلت الارض مسجداً  
جعلت تربتها لنا طوراً وكزيادة سليمان التيمي في حديث أبي موسى وإذا قرأنا فاقصودوا في موضع يخرج  
بخطأ الزيادة كزيادة معمر بن واقد قوله والنمان ما نأخا فلا تقر به وكزيادة عبد الله بن زياد ذكر البسطة  
في حديث قسمت الصلوة بيني وبين عبد الله بن قيسين وان كان معمر ثقة وعبد الله بن زياد ضعيفاً فلان  
الثقة قد يغلط وفي موضع يغلب على الظن خطأ كزيادة معمر في حديث ما عن الصلوة عليه رواها البخاري  
في صحيحه وسئل بل رواها غير معمر فقال لا وقد رواه أصحاب السنن الأربعة عن معمر وقال فيه ولم يصل عليه فقد  
خلف على معمر في ذلك والراوي عن معمر هو عبد الرزاق وقد اختلف عليه أيضاً والصواب انه قال ولم يصل  
عليه وفي موضع يتوقف في الزيادة كما في حديث كثيرة انتهى كلامه وقال يحافظ ابن حجر في نكتة على ابن الصلاح  
حاشا الزيادة التي يتوقف أهل الحديث في قبولها من غير الحافظ حيث تقع في الحديث الذي يتخرج  
لكماله عن نافع عن ابن عمر إذا روى الحديث جماعة من الحفاظ الأثبات العارفين بحديث ذلك  
الشيخ وانفردوا بهم بعض رواة زيادة فيه فانها لو كانت محفوظة لما غفل الجمهور من رواة عنها  
فقروا واحدهم بها دونهم مع توفروا عليهم على الأخذ منه وجمع حديثه يقتضي ريبه توجب التوقف  
عنها انتهى وقال الشيخ ابن حجر المكي في رسالته وقيد الامام ابن خزيمة قبولها ما إذا استوى الطرفان  
حفظاً واتقاناً وتبعه ابن عبد البر فقال انما تقبل ان كان راوياً حافظاً اتقن ممن قصر أو شذوذاً حفظاً  
فان كانت من غير حافظ ولا متقن فلا تتفات اليها وقال الخطيب المختار قبولها إذا كانت من عدل  
حافظ متقن ضابط انتهى فان قلت قال الحافظ ابن حجر في شرح الثقة وزيادة راويها أي الصحيح والحسن مقبولة ما لم  
تقع منافاة لرواية من هو أدنى ممن لم يذكر تلك الزيادة فان الزيادة أمان تكون لانتان في بينها وبين رواية من لم يذكر  
هذه قبل مطلقاً لانه في حكم الحديث المستقل الذي لا يتردد بالثقة ولا يرويه عن شيء غيره وأما ان تكون منافاة بحيث  
يلزم من قبولها رد الرواية الاصلية فهذا هو الذي يقع الترجيح بينها وبين معارضها فيقبل الرابع ويرد المرجح واستشهر

وعن قبيصة بن هليل عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ينص  
عن يمينه وعن يساره ورأيت يضع يده على صدره لا وصف يحيى  
اليمنى على اليسر فوق للفصل **رواه أحمد وأسناده حسن**

عن جميع من العلماء القول بقبول الزيادة مطلقاً من غير تفصيل ولا يأتى ذلك على طريق المحدثين الذين يشترطون  
في الصحيح أن لا يكون شاذاً ثم يفسرون الشذوذ بخالفه الثقة من هو أثق منه والعجب من غفل ذلك منهم مع إجماعهم  
بإشراط انتفاء الشذوذ في حد الحديث الصحيح وكذا الحسن والمنقول عن إمام الحديث المتقدم كعبد الرحمن بن مهدي  
ويحيى القطان وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني والبخاري وأبي زرقة وأبي حاتم والنسائي والدارقطني  
وغيرهم اعتبروا الترجيح فيما يتعلق بالزيادة وغيره ولا يعرف عن أحد منهم إطلاق قبول الزيادة  
قلت كلام الحافظ أيضاً لا يأتى على طريق المحدثين المتقدمين كالأشعثي وأحمد بن حنبل وابن معين  
والبخاري وأبي داود وأبي حاتم وأبي علي النيسابوري وأبو الحكم والدارقطني وأبي الهيثمي وابن القطان وغيرهم  
لأن ما انفرد به الثقة من الزيادة التي تفيد حكماً انما تقبل عندهم إذا تركها من جوبس بالثقة منه  
حفظاً وأكثره عدداً أما إذا لم يروها من هو أثق منه واحتفظ بغير مقبولة وكذلك لا تقبل إذا لم يذكرها  
جماعة من الثقات فانه ظن غالب لترجيح روايتهم على رواية فانها لو كانت محفوظة لما غفل عنه سائر رواة  
وهذا يفهم من صريحهم في زيادته ثم لا يعود في حديث ابن مسعود ونفاة في حديث عبادة وإذا وافقوا فقصوا  
في حديث أبي هريرة وأبي موسى الأشعري وكذلك في كثير من المواضع من الأخبار حيث جعلوا الزيادة شاذة  
بزعمهم أن رويها قد تفرد بها عن انفة الزيادة غير منافية لما حصل الحديث بحيث لا يلزم من قبولها روى الرواية الاخرى  
فالصواب ان انشاد ما رواه الثقة مخالفاً في فرع من الصفات لما رواه جماعة من الثقات او من هو أثق منه واحتفظ  
أعم من ان تكون المخالفة منافية للرواية الاخرى ام لا - وبذلك ظهر ان القسم الثالث الذي قسم ابن الصلاح ولم يفتح حكمه  
الصحيح ان حكم الرد على مشرب جماعة من المحدثين وهذا ان كان مخالفاً لما نعه غير واحد من اهل العلم من المتأخرين لكن  
الحق احق بالاتباع **له** قوله رواه أحمد قلت ونظمت له حديثاً بعد الله حديثي أبي ثناء يحيى بن سعيد عن سفيان  
قال حدثنا سماك عن قبيصة بن حبيب عن أبيه فذكره قلت سماك بن حرب لينة غير واحد قال صاحب المشكوة في الاكمال  
هو ثقة تارخه وضعف ابن المبارك وشعبه وغيره - وقال الذهبي في الميزان يروي عن ابن المبارك عن سفيان انه ضعيف  
وقال احمد مضطرب الحديث وقال صالح جزرة يضعف - وقال النسائي اذا انفرد  
باصل لم يكن حجة لانه كان يلقن فيلقن الحق - وقال الحافظ ابن حجر في التقریب

يحيى بن  
وفيق الدين  
تخلله









عن عبادة بن الصامت حديثاً آخراً فارتفعت جهالة ولذا لك قال المحافظ في التقریب جریر الصبغی  
جده فضیل بن غزوان مقبول

١٢ قوله رواه البیهقی قلت قال فی سننه اخبرنا ابو زکریا بن ابی اسحق انبانا احسن بن یعقوب ثنا  
یحیی بن ابی طالب انبانا زید ثنا سفیان عن ابن جریج عن ابی الزبیر قال امر فی عطاء فذكره ثم قال

وكذلك قال ابو مجلز لاحق بن حمید واضح اثره وروى فی الباب اثر ابن جریر والی مجلز انتهی قلت  
اثر ابی مجلز لم يذكر البیهقی سنداً ولا تصحیح من زهدیه الوضع اسفل من السقر كما سياتی واما اثر سعید

ابن جریر ففی اسناده زید بن الحباب قال ابن معین احادیثه عن الثوری مقلوبة وقال احمد صدوق  
كثیر الخطاء وقال ابن عدی له احادیث تستغرب عن سفیان الثوری من جهة اسناد ما قال ابن حمیر

فی التقریب صدوق یخطی فی حدیث الثوری وقال المحرر جی فی الخلاصة وثقه ابن المذنب والی حمیر  
وقال ابن معین ثقة یطلب حدیث الثوری انتهی قلت وفيه ابن جریج وهو مدلس وقد عتقه قال

هو الذی یبني فی الفقه صدق  
الذہبی فی المیزان احداً لا علام الثقات مدلس وقال فی طبقات الحفاظ كان ابن جریج ثباتاً لکنه مدلس  
وقال المحافظ فی التقریب ثقة فقیه فاضل وكان مدلس ویرسل وقال المحرر جی فی الخلاصة قال احمد

اذا قال اخبرنا وسمعت حبیب بن اشتهر قلت واعلم العلامة ابن الترمکائی فی الجواهر النقی فی الرد  
على البیهقی یبني بن ابی طالب وقال کیف یكون اثر ابن جریر اصح ما فی الباب وفي سننه یحیی بن  
ابی طالب تكلّموا فیہ فی تاریخ بغداد للخطیب عن موسی بن مارون قال اشهد علی یحیی بن ابی طالب ان یكذب

وفیه ایضاً عن ابی احمد محمد بن ابی اسحق المحافظ انه قال یس بالمثنین وفيه ایضاً عن ابی عمید الاعمري انه قال خطاؤہ  
سلمان بن الاشعث علی حدیث یحیی بن ابی طالب انتهی كلامه قلت یحیی بن ابی طالب لم یخرج له الا بیعة الستة فی  
کتابہم فافهم ١٢ قوله رواه ابن ابی شیبہ الخ قلت قال حدیثاً وکیع عن موسی بن عمیر عن علقمة بن واصل عن

بیه فذكره قال المحافظ قاسم بن قطلوبغا فی تخریج احادیث الاختیار شرح المختار زید اسجد وقل العلامة محمد ابی الطیب المدنی  
فی شرح الترمذی ہذا حدیث قوی من حیث السند وقال الشیخ عابد السندی فی طوابع الانوار رجال الثقات انتهی قلت وسماع  
علقمة من ابیہ ثابت وسیاتی تحقیق فی باب الانفاء بآمین ثم لا یخفى علیک ان العلامة حیات السند قال فی رسالہ فتح الغفور

فی ثبوت زیادة تحت السرة نظر بل ہی غلط منشأه السهو فانی راجع فی نسخة من المصحف قرأت فیہا ہذا الحدیث بہندہ  
السند بہندہ لا لفاظ الا انہ لیس فیہا تحت السرة واجاب عن العلامة قائم السندی فی رسالہ فوز الکرام بان القول بکون  
ہذہ الزیادة غلطاً مع غرض الشیخ قائم بغیرہ الی المصحف وشاہدنی ایاماً فی نسخة ووجوداً فی نسخة فی خزائن الشیخ عبدالحق

ویدخل فی الباب فیما افہم  
اثر ابی جریر عند ابن ابی  
شیبہ سفیان بن عیینہ  
عن اسمعیل بن محمد عن الامام  
قال سمعت ابیہ جریر یقول  
من یمن یقول کذا ویرفع  
سفیان یدعی جریر کما یزعم  
رأیتہ وسمعتہ یقول کذا  
ووضع یدہ عند یطہ و  
من یمن یقول کذا یعنی  
حدوا منک لید اھ من باب  
الی ابن یطہ یدعی  
ویدخل فی الباب من خلاف  
باسناد صحیح ابن عدی عن  
المری عن صفیان بن جریر  
کما فی التقریب فی ترجمتہ  
سجد بن ابی اسحق البربری  
قال کنت مع قیس بن عقیق  
فرأی رجلاً یصلی فحرفه انقل  
اذہب الی ذلک فقل کبر  
یضع یدہ من مکان ید الکریم  
وفیہ من عباد من کبار  
الانبیاء ان لم یرو بقوله  
یضع یدہ الا انکار علیہ  
وما فی الکتب من کلام عن الحسن  
من یأمر بہ ما فی الفقه من  
وکانوا کما انما اعنی السہو  
انما ہذا الستہ کما فی  
الروایات منک انہ ستہ  
الانبیاء او یكون ستہ  
الانبیاء وستہ ہذہ الامۃ  
لا غیرہم وسمعت اشعاش ک  
فی الحقا فی حدیثہ











[illegible]

والترنمى وحفظها  
منه فندم الفيلسوف  
وقول غيره من مثله  
يشهد على من قال  
العلمية  
ومررت من كنز صوة  
الشيخ وراى من شدة  
الرجوع وروى عنه الشيخ  
قال روى عن الفيلسوف  
قال لم يبق العلم  
انفسه من الاثر من  
والشيخ وراى من شدة  
الرجوع وروى عنه الشيخ  
قال روى عن الفيلسوف  
قال لم يبق العلم  
انفسه من الاثر من

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب





[illegible][illegible]

وكذا اضطرب لفظ فلفظ في الماتن ولظ في جاش مش صحت ولظفلان في الروداء صحتا ومثلا ولظ في هذه الرواية من الوجوه التي في جاش مش صحت من هذا الروداء ولظ في جاش مش صحت ولظ في التخييل صحت من رواية ابن الجني ولظ في جاش مش صحت من الروداء ولظ بزيادة فعله كذا

حاشية البحر: ٤٠٤ أول صفحة ٤٦

قوله فاضطرب اسناده والا اضطراب مورث للضعف قلت ومثل ذلك قال المحافظ ابو عمر ابن

عبدالبرنی التمهید شرح الموطا بقوله واما هذا الحديث فقد خولف فيه محمد بن اسحق فرواه الاوداعي

عن مكحول عن رجا بن حيوة عن عبد الله بن عمر قال صلى الله عليه وسلم فلما انصرف  
راجع كتاب الفقه <sup>٥</sup> ~~صلى الله عليه وسلم~~ <sup>٦</sup> ~~صلى الله عليه وسلم~~

قال لبناهل تقروون القرآن اذا كنتم في الصلوة قالوا نعم قال فلا تفعلوا الا باذن القرآن

[illegible]

لا يثبت عند أهل العلم بالحديث شيء ١٢ تعليق التعليق

لكن في البداية لابد ان نوضح هذا المصطلح  
عن ابي عمر وغالب مستواه

فيه كما ذكره هو عن الامام سفيان

قوله لا يخلو من شيء قلت وقد قال الحافظ ابن عبد البر في التمهيد وليس في هذا الكتاب

مالا مطعن فيه من جهة الاسناد غير حديث الزهري عن محمود بن الربيع عن عباد وهو محتمل

للتاويل ١٢، تعليق التعليق

\_\_\_\_\_





ويعلم ان يكون واقعة اخرى فان من غلظة ليس في رواية اخرى...  
وقد وقع وكيع عند ابن ابي شيبة على عبادة فقال وكيع عن ابن عوف عن رجا  
بن حيوة عن محمود بن الربيع قال سليت صلوة والى جنبى عبادة بن الصامت  
قال فقرأ بفاتحة الكتاب قال فقلت يا ابا الوليد الم اسمعك تقرأ بفاتحة  
الكتاب قال اجل انه لا صلوة الا بها وكذا عند الطحاوي في احكام القرآن كما في الجواهر  
وكتاب القراءة ص ١٢٠ ورواه غيره ايضا في كذا في الصحاح وكتاب لا يرد  
وعنه ص ١٢١ عن شعبة عن ابي النضر قال سمعت محمدا بن عبد الرحمن قال رأى  
عبادة رجلا لا يتم الركوع ولا السجود فاخذ بيده فوقع الرجل فقال عبادة لا تشبهوا بهذا  
ولا بما له انه لا يجزئ صلوة الا بام الكتاب وهو كان يذا من الرجل ترك الفاتحة الصلوة ومعه  
ولو كان حديث عبادة جاء خطا بالامامان لما عمل عنه مع كونه راوية الى غيره  
فلعل خطاب المعلوم موقوف على عبادة كما ذكره الى قطاب بن شيمية في فتاواه  
وعند ابن ابي شيبة ص ١٢٢ ما في آخر الاسناد ان ابي (ابن المبارك) وكيع عن ابن عوف  
عن رجا بن حيوة عن محمود بن الربيع عن ابي شيبة قال سليت من ابي بكر المغرب  
واصله عند مالك في الموطأ الف ١٢٢٢ ورواه غيره في مسند احمد ورواه غيره في مسند احمد  
واذا حملنا حديث عبادة على مسئلة وجوب الفاتحة علينا يكون مذهبه في الفاتحة خلف الامام اخذ العبد الاموال  
من عموم الاشخاص وهو مختلف فيه عند علماء الاموال وكان لما راى النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب كل  
مصل هذه كعمه الكمال ويل لفظ الا بفاتحة الكتاب ولفظ وليقرأ احدا بفاتحة الكتاب في الغرض  
في الحديث وحفظ كل ما يحفظ الاخر او اخبرها رواية بالمعنى وكيف يلائم السؤال عن اصل القراءة  
من النبي صلى الله عليه وسلم او جوبها وجوبها منقر اعلى المقتدى وكذا قيل ولا قرينة على كونه كان يقرأ لا عند  
الرواية ولعل لا يخلص الا ان يقال ان حديث لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن مع قوله عبادة وان كان حديثا واحدا  
وكتاب كان معلوما بقا على حديث عبادة هذا فيصلى عليه كما ورد من حديث جماعة عبادة في باب قراءة القرآن  
القراءة ورواه في جزاء القراءة الى كون حديث عبادة حديثا واحدا كما في كتاب القراءة ص ١٢٢  
والذي تلخص من الطرق ان عند كحول عن محمود حديث الفاتحة وحديث الاختلاط ايضا الاول من طريق  
العلاء بن الحارث والثاني من طريق ابي اسحق وعنه من نافع واقعة عبادة ايضا وعند رجا  
عن محمود واقعة عبادة فقط فعند محمود ثلاثة اشياء ١- وهو ان يشوا بد حديث لا صلوة لمن لم  
يقرأ بفاتحة الكتاب فضا عدا مع رواية تحت من الرواة هذه الزيادة حديث الى هجرة فاذا  
حديث ابي سعيد وماتيسر وحديث رفاعته ومات الدران تقرأ ٢- وشوا بد حديث الاختلاط  
بدون الزيادة حديث النس وعبد الله بن عمرو واسير عن النبي صلى الله عليه وسلم والى قتادة فاذا  
جاء الحديث في وقتين وتبين وتبين التعليق وهو فانه لا صلوة لمن لا يقرأ بام المعلن له وهو فله التعليق  
الابام القرآن ويخبر فيه باختار اللفظ فاذا كان قوله لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن فضا عدا غير متناول للمقتدى  
راى في حالة عليه في هذا الحديث الصافي من ان لا ذلك المسئلة واحدة وان صدر الحديثان في وقتين ويجوز  
الاصواب ان المراد بصلوة وجوب الفاتحة فيها ومصلحة قراءة المقتدى

[illegible]

لا فائدة لمن لم يعرف  
 طريق مستقيم فإرشاد  
 الراغب في العلم  
 وإتي في الحال بعقل  
 في الفقه صلياً

صفت في الاستدراك فقط  
في تاسع القبر اربعة ١٢  
ويؤيد ان ثبت احد كل قول  
ذكره في التهذيب

وعد السبيقي العلامة  
بن الحارث متابعاً له  
لأن الحق وقد  
رواه بدون حديث  
الحديث سمعت  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول  
لا صلوة لمن أقر  
بفاته الكتاب المنقور  
أما غير ما ذكره  
والزيادة مدرجة  
بغير شبهة على الرواية  
وفي الجمع الكبير  
من صلى خلف الإمام

فليقر انفاذ الكتاب  
كذا في الكثر ونقله  
المستفي بلطف من  
قرأ خلف للام

وقال رجاله مولانا  
وهو من الناصخ  
ولم اجد في منتخب  
من الرجال وكأنه

الى شذوذه  
ويجمل على السريه  
كما علينا عليه لفظ

الدار وقطنى عن  
كحول عن عبادة  
مرسلهم فوعا  
قال فلا تفعلوا  
الاسام الله

بالا سر لایه ای  
الفاظی  
بقرنیه ان بند  
سرافی الفهم  
فیه امری  
الفرق و الزام  
فی حدیث

تفتت  
الاسم  
عبد

غنى غنى  
اول اول



ومن الخفيف القهيف ما في الكثرة هاشت على سبيل هذا  
لا تقرأوا في القرآن إذا جهر اللام بالقرآن

၁၂၆၈ ခုနှစ်၊ မတ်လ ၁ ရက်နေ့

[illegible][illegible]

و قد مر في هذه القواعد  
التي هي على الوجه وقد ثبتت في  
القول من كان له  
و اذا اقرت العبادات فثبتت  
الاعتبارات وان كان مورد المسئلة واحدا فلا يلزم ان يكون شرع لا يفعلوا في حديث محمد بن يحيى و فلا فاء على سفي  
و الماصل في حديث محمد بن يحيى ان لا يحمل على الامانة في الكسب و المراد بقوله فانه لا فعلية انه اي مجتهدا و هي في قوله لا فاء او المراد به القواعد  
حقيقية و لا في حديث محمد بن يحيى ان لا يحمل على الامانة في الكسب و المراد به كسب مثل قراة السلام و اقرعة او قراة الحمد  
المراد بالاول فعل عين الفتح لا فعل كل واحد انما لم يحد على الامانة و لا في قوله في كل السائقين اختيار الامانة في الكسب و ان قوله فانه لا فاعلم  
فلا يحد على الامانة في الكسب و المراد به كسب مثل قراة السلام و اقرعة او قراة الحمد

في السيرة كلها انزل الله  
 احكامها انما انزل الله  
 في السيرة كلها انزل الله  
 احكامها انما انزل الله





[illegible][illegible]

القصير وكثير معرفة بالعلمة  
والجديث الاول عند الناس  
وقد ذكر ذلك في الرواية عن ابن عبيد  
واحسن منه ما رواه في الكثر من الاول  
والثاني في الكثر من الاول  
والثاني في الكثر من الاول  
والثاني في الكثر من الاول

[illegible]



وعند خلقه من الفخج وكان  
انما عبيد اذا ذكرني وحركت  
في شفتي

وَيَسِّرْ لِي سُبُلَ الْإِسْلَامِ وَاجْعَلْ لِي مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ مَا تَرْضَى

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَفْرَسْ

وفي الرحمة الغنية قال  
 وقد كنت اني لا استطيع ان  
 افراغ الامم قال افرأ  
 في نفسك فقلت اهل هو  
 على الانفراد والسرية  
 وكذا هو في كتب السقاة  
 صلا مع تنبيه على وجه  
 قديمة في سعادته وقدا  
 في الرحمة باسما وفي الرحمة  
 ورواه الترمذي في تفسيره  
 وغيره الاسناد يثبت في الفقه  
 وبين سياقه مغيرة و  
 عليه وعلى داخل الصلوة و  
 عارضا فانه في التعمد  
 الامم في الامم والرحمة  
 والرحمة عند ترمذي في  
 لعل يربط في السرية  
 في الجدية على ما رواه  
 السفي عن وعن عات  
 ويرى بلواقة معنى  
 في السرية ايضا

فيها يام القرآن فهي خداج قلت اعذرهم فصل في هجرة ابيان بن سفيان  
اخرها في نفيك فاني سمعت سوز الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى  
فممت الصلوة بيني وبين عبدتي نصفين لعدي ماسال فاذا قال العبد الحمد لله  
رب العالمين قال الله تعالى حمدا لعدي واذا قال الحمد الحمد لله رب العالمين  
عدي واذا قال مالك يوم الدين قال محمد بن عدي واذا قال اياك نعبد  
ياك نستعين قال هذا ثلثي واين عدي ولعدي ماسال واذا قال  
اهم الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم  
ولا الضالين قال هذا لعدي لعدي ماسال واك مسال وعنه قال اذا  
قال الامام يام القرآن فاقربها واسبقه فانه اذا قال ولا الصالحين قال الله  
الملائكة امين ومن وافق ذلك ثلثين ان يستجاب لهم رواه البخاري  
في جزاء القاء واسناده حسن قال الترمذي وفي الباب آثار اخر  
في قوله تعالى ومن وافق ذلك ثلثين ان يستجاب لهم رواه البخاري

و ما في الكثرة من كان مع  
 الامام فليقرأ قبله واذا  
 كتب عبد الرزاق عن  
 ابن عمر وحسن فلعلم  
 ابن عمر حسن و ما في  
 وقد اخرج عبد الرزاق عن  
 عبد الله بن عمرو مثل هذا  
 السياق و ضعفه والعلل  
 قال في امانة الحفاظ قلت  
 روى ابن الكوفة عن ابي  
 عمر الكوفي ان المأمون  
 لا يقرأ شيئا الا فقرأه  
 مع ما في كسر العمال

[illegible]

عنه موقوفاً ومرفوعاً  
وعنه ابن أبي شيبة بأسناد صحيح مرفوعاً عنه كفاية قراءة الأمام  
رواه عن ابن علية عن الربيع عن مافع والنس بن سيم عن قال قال عبد بن الخطاب  
ثم اطلعت باخي هاشم من كتاب الفكرة ان هذا الامر عن ابن عمر عن  
وفي غيب الأمام عن ابن ابي رطل المزمع عن عرو على بابنا ما كان لا يقر أن في معلقة للمائة بخلاف في كحل وكنهه من قاي على المكتوبة  
ومنتخب الكثر





[illegible]

محمد التتین مغل اذ كان يقرأ في الطر والعصم خلف الامام في الدروسين فاجتمع اكتاب ودرس من وفي الاخرين فاجتمع

ثُمَّ ارَادَهُ الطَّحَاذِي بِاسْمِهِ عَمِيدُ الدِّينِ مَقْسُومَ اَرْسَالِ عَبْدِ الدِّينِ عَنْ عُمَرَ وَزَيْدٍ فِي ثَابِتٍ وَجَاهِرٍ مِنْ عَبْدِ الدِّينِ فَقَالَ

سرية لاني الجبرية ومنه ما اخرج الطحاوي في باب القراءة في الفقه المصنف عن العيزار بن حريش عن ابن عباس

المكرهه عن ابن عباس انه قيل لادن اناسا يقرءون في الطلوع والعصر فقال لو كان في عليهم جبريل لقلعت النجوم ان رسولا

لأن عباس أقر أو الإمام من يدعي فقال لا قلت فهذا ان لما جازنا ان يرواه العبدان من حريش عن ابن عباس

قوله واذا قرئ القرآن اخرج اليه يقي عن مجاهد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلوة

ومن معاوية بن مرة قال سالت بعض اشياخا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسروق في حسيبه

فمن فاسموا له والصنوا في القراءة علف الامام اذا قرأ الامام فاستمع له وانصت استمع واخرج الشبه في

فأمره جيباً من هذه الآية ويصل إلى أبي جابت يقول السدح فاسمعوا له وأطيعوا الآية إذا لم يجرع الاثم

[illegible]

والا فلهذا

كتاب عمول فيه

يَسْمَعُ فِيهَا قُرْآنَ رَبِّهَا وَنُحُودَ الْوُجُوهِ

المسجد لعلوة الفجر فاذا  
قوم قد اسندوا ظهورهم

الملازمة  
المرتبطة  
الملازمة

الاول فقد روي في الاستيعاب  
صحة وهو الظاهر لانه

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْقُرْآنَ مَادَّةٌ عَلَى مَا غَدَدَ

لقد علم القادسي حتى في القبر وراجعه  
البدائي وجوب الجبر  
وقد نزلت بك في هذا الموضع

وأيضا في شرح المواهب  
مكتوبة وقال مجاهد هو أي  
البرء المفسد من

فقط وكذا من تجايد في الدر  
المنثور من آية في صدق بالو

وَرَأَى الْفَرْقَ بَيْنَ السَّمْعِ وَالْإِسْتِمَاعِ مِنْ لَفْظِ الْحَدِيثِ فِي خَبَرِ

والله اعلم  
والله اعلم  
والله اعلم

عن أبي موسى قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قمتم الصلاة

يقولون يا محمد ان الله تعالى قال لا يظلم شعرة من شعرة الا ان الله تعالى قال فاستمعوا له وانصتوا وانا ليجمع ما يجمع مع الله تعالى

عنه اجماع بالقرآن وما ترك القراءة خلف الامام في السرية فلم يجهن احد مما ان اذنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه

وذلك في حديث عمران قوله انك تقرأ الخليل على المنع في السرية وحماد بن عمار على المنع انما غيروا حديث الصحابة رضي الله عنهم

العلامة الامير البهائي في سبيل السلام شرح لمؤرخ المرام ثم اخلف العالمون بوجوب قداستها خلف الامام فقيها

قلت واما ما رواه البخاري المستدرک جزء مستقيم الاسناد عن عطاء عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحمد لله رب العالمين محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

وكان من الخراف في المسئلة ان بعضهم ذهب الى استثناء

[illegible]

یہ واقعہ عربیہ شام میں جاسعہ سال ۱۱۰۱ھ میں ہوا جس کا بیان ابو جعفر بن ابی اسیر نے اپنی تصنیف "تاریخ العرب" میں کیا ہے۔

في السبعين من السنين التي مضت من تاريخه الشريف

کرم و دسیخان کیسی بیاتے ان حال و لم یور عند کرم مرہ بہا نفعہ و حفظ و دھما من حیرت ابی ہو کے ابی ہر سر۔

سالم بن حبيب وسلم وادان قال الدار سعي ليس بانصوي فقد احرقنا سلم وادان حرمة وادان حبان في

سورہ مجملہ

\_\_\_\_\_

[illegible]

رسول الله صلى الله عليه  
 أقرا الامام فانصوا له واذا  
 الله تعالى قال فاستمعوا له وانصتوا  
 خلف الامام عند السكات انته قلت  
 خلف الامام في السرية فله جهن احدى  
 قراءة الامام له قراءة يدل على ترك القراءة  
 على المنع في السرية وتمايل على الم  
 ت فيصان القراءة عند السكات لم ت  
 راجع بلوع المرام ثم خلف العالمون بوج  
 وته بعد تمام قراءة الفاتحة ولادليل على  
 رعمه مستقيم الاسناد عن عطاء عن ابى هر  
 بفاتحة الكتاب في سكاتة ومن انته لى  
 شعثابن معين الدارقطني وقال البخاري  
 مرة عن عطاء عن ابى هريرة مرفوعا كما  
 رقطني فلا يحتاج به <sup>والمقيدى عن ادوام</sup> <sup>والمقيدى عن ادوام</sup> <sup>والمقيدى عن ادوام</sup>  
 كان قلت ان اباباد ود غيره كنعوانى  
 هذا الحديث قلت سليمان السقي ثقتا  
 عد قال ابو حنفي قال ابو بكر بن اخت  
 الحافظ بن حجر في الدراية قال ابن صفية  
 بلعن فيه فقال التريدا حفظ من سليمان  
 حديث ابى موسى الاشعري عن حديث سليمان التيمي  
 لم يورث عند سلم تفرقه بها الثقة وحفظ وصح  
 وسعيد بن ابى عروبة عن قيادة عبد الله  
 رقطني ليس بالقوى فقد اخرج له مسلم  
 لا ابو حنوفى عن الامام كما عند  
 زيادة كما هو ظاهر كلامهم

عن أبي موسى قال علمنا  
فليق مكمأ حدكم وأذ  
يقراً خلفه فان قال لا بطل دعواه لان  
قل امدعائى فاستعوا له نقول بقرأ  
عند ابهر بالقرآن واما ترك القراءة  
عليه وسلم بوجه صحيح وثانيهما ان حديث  
كذلك في حديث عمران قوله اكم قرأ اي  
واما قوله بقرأ خلف الامام عند استسار  
العلامة الايسر ليمانى في سبل السلام ثم  
محل كتابه بين الآيات وقيل في سكت  
تحت واما رواه الاحكام في المستدرک ذ  
من صلة صلوة مكتوبة مع الامام فليقرأ  
محمد بن عبد الله بن عبيد بن غير الليثي  
ومع ذلك اختلف في اسنا ده رواه  
عن ابيه عن جده مروفاً كما هو وعند الداء  
له قوله واذا قرأ الامام فاقصوا  
بمحافظة المحي بها الاسلام التقي في  
سجدة واحديث اخرجه مسلم وفي جامع  
فقال مسلم تريد احفظ من سليمان وقا  
الى النضر يقول المسلم ان هذا الحديث  
قد اخرج مسلم بن الزيادة في صحيحه  
نضر سليمان التيمي بما الى قال و  
قلت تابعه عليه الزيادة عن ابن  
التيمي التيمي وهو عند ابي داود  
سالم بن نوح وسلم بن داود ان قال الداء  
وكذا زاد قراءة فيه وحده لا شرك له  
الدارقطني



وذكر في كتاب الكنى  
من التاويين وكونه  
ذكر في حاشية من المصنف  
وحكى في جزء القارة  
مذهب النيسابوري  
الذين يزيدوا في الكنى  
كذلك والطاويين  
كانت يجهان في  
الشيعة الاغريق  
مذهب الحسن بن  
عندني داود و  
واثر عند الذين يزد  
في العدة مذهب

ووجه في المسند  
وهو نقيب الزهري على  
ما في تعليق الموطأ عن  
الاستدكار والنهي  
وعن أبي هريرة مرفوعاً  
قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما كان  
من صلوة يجزئ فيها الإمام  
بالقراءة قلبي لأحد  
أن يقرأ معه قال فيه  
الصحيح أو لأحد

والله اعلم بالصواب  
الحمد لله رب العالمين  
ووجه القرب بها كسوسني  
حديث ابن أبي نعيم  
كتاب القارة وكذا نقله  
في منتخب كثر العمل  
ولنا دليل كثر يوجب عليه  
الاشية في الرجل اذا قدم  
الرجل ميتة بالقارة او  
يقر من حيث انتهى مدحه  
واورد فيه حديث ارقون

في اخذه صلى الله عليه وسلم  
 لفراة من حيث انتهت اليه  
 ابو بكر واخرجه آخرى الى  
 واخرجه جماعة عن الى اخرى  
 وفي نسخة الطبعات ابن و  
 لعدن النسخة وفيها ان  
 ارقم من سمع من ابن مسعود  
 راجع عنه من هذا الخبر  
 وصح من الفقه وسما  
 صلاته منه وكلفه الذي  
 ذكره لفظ احمد عليه السلام

و هذا اللفظ ليس فيه ذكر صفة  
الى كبره وانما صفة بالنظر الى الرتبة  
الافخره وسماحق فيسرى  
المشكل مضاف  
وما في حاشية ابن تاجه  
يراجع عليه من قوله  
ولا مدونه من كماله  
من اليزان





سعد الحنفی سمعت یحیی بن معین یقول کان ابو حنیفة ثقة لا یحدث بالحدیث الا بما یحفظ ولا یحدث بما لا یحفظ  
وقال صالح بن محمد الاسدی سمعت یحیی بن معین یقول ابو حنیفة ثقة فی الحدیث وقال احمد بن محمد بن العسقم بن  
محمد بن یحیی بن معین کان ابو حنیفة لایاس به وقال مرة کان ابو حنیفة عندنا من اهل الصدق ولم یتمم بالکذب  
انتبه وقال الذہبی فی التذیب قال صالح بن محمد بن یحیی بن معین یقول ابو حنیفة ثقة فی الحدیث  
وروی عن احمد بن محمد بن یحیی بن معین لایاس به انتبه وقال الحافظ ابن عبد البر الذہبی روي عن ابی حنیفة  
ووثقه واشوا علیه اکثر من الذین نكروا وقد قال الامام علی بن المدینی ابو حنیفة روي عنه الثوري وابن المبارک  
وهو ثقة لایاس به انتبه وقال الحافظ ابن اثیر الحمزري فی جامع الاصول ولون من المناقب شرح مناقبه و  
قد التزم فی کتابه الفقه وبهذا یؤید فی کتابه الفقه وادخله ابن حبان فی الصحابة وراجح التعليل  
فضا کر لا یطعن بالخطب ولم یصل الی الخ من مناهیه کان عالما عازما زاهدا عابدا ورعا قاضيا اماما فی علوم  
الشريعة مرصيا انتبه وقال الحافظ الذہبی فی تذکرة الحفاظ کان اماما ورعا عالما عابدا ملا متعبا کبیر  
الشان لا یقبل جواز السلطان الیه من قال مناقب هذا الامام قد افردها فی جزاء انتبه قلت فثبت  
بهذه الاقوال ان الامام ابو حنیفة کان ثقة فی الحدیث واما فی علوم الشريعة فلا یعتد او یقول بالدارقطنی  
وابن عدی بانه ضعیف مع ان جرحهما مبهم والجرح المبهم لا یقبل فی حق من ثبتت عدالته کما حقق فی اصول  
الحدیث فان قلت قال الذہبی فی المیزان النعمان بن ثابت بن ذوی ابو حنیفة الکو فی امام اهل الراے ضعیف  
النسب فی من جهة حفظه وابن عدی وآخرون وترجم له الخطیب فی فصلین من تاریخہ واستوفی کلام النظر  
مصدق ومضغیه انتبه قلت هذه الترجمة لم توجد فی النسخ الصحیحة من المیزان واما ما یوجد علی هو اصل النسخ  
المطبوعة نقلت عن بعض النسخ المکتوبة فانما هو احقاق من بعض الناس وقد اعتذر الکاتب وعلی علیه  
بذه العبارة ولما لم یکن هذه الترجمة فی نسخة وکان فی اخرى اوردها علی احاشیة انتبه کلامه قلت ومما ید  
علی انها احاقیة ان الذہبی لم یورد کتبه الامام فی باب الکف من المیزان علی حسب عادته والدلیل الواضح علی کونها  
الحاقیة ان الذہبی اقر بفساده لم یکر ترجمته فی المیزان حیث قال فی دیباجته وکذا الا ذکر فی کتابی من الائمة المتنبو  
فی القواعد احدا یجلالهم فی الاسلام وعظمتهم فی النفوس مثل ابی حنیفة واشافعی والبخاری انتبه وقال  
المعلامة الحرافی فی شرح الالفیة والسیوطی فی تدریب الراوی الا انه لم یدکر احدا من الصحابة والائمة المتنبو  
انتبه کلامها تهمة العبارة تنادی با علی صوت ان ترجمته الامام علی مافی بعض النسخ الحاقیة جدا فحصل  
والکلام ان البحر المفسر لم یثبت فی حق الامام الی حنیفة عن احمد بن ائمة الفقه فلا یقدح عدالته البحر المفسر  
الذی صدق الدارقطنی واضرأه من المتشددين علی ان البحر المفسر یقبل لا یقبل بعض الاحیان فی حق

وذكر القائلان روية لغيره  
بن ابي ابي في مصنفه وفي  
واخرج ابن حبان  
في صحيحه كما في الجوهر  
النقي مصنفه واخرج  
له ابن ابي اسوي ماذن  
في التذيب في الواس  
الاستيفات في ذكر الاغصان  
واخرج ابن حبان لابي  
يوسف القاضى في  
الفقه حديثه وبعث  
الوليعة القضا  
واخرج ابو حنيفة في مسنده  
حسن بن زياد ووثقه  
بن قاسم في اللسان  
وراجع الترمذي صحيحه  
وهو في عمل اليوم والليل  
حديثه ورواه ابن التيمي  
والدارقطني في الفقه  
حديثه على كتابه الجارى  
الا انه لم يورد في  
وقد جعل الدارقطني في  
حديثه رفع الدين ثقة  
حافظ كما في الترمذي  
مصنفه واكثر من ترويضه  
من كان متوقفا عن الكوفة  
في الفقه وهاهنا في  
يصيب كفة الراوي ابي  
الفقه وذا لم يورد في  
كان من ائمة  
من يورد في كتابه جرح  
لاحد وكان ابن القيم  
يجرحه في اعلامه و  
هذا في الفقه من يجلالهم  
الاختلاف في التذيب  
لما خطب في احدكم ذكره  
في المسند البخاري  
ومن جمع بين الفقه الحديث  
لابن جرير وابن عبد البر  
فمن المادحين  
واخرج ابن جرير في  
التذيب لم يورد في  
حديثه كما في التذيب من محمد بن مقاتل

مكتبة

عن ابن عمر قال اذا صلى احدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام واذا صلى وحده فليقرأ قال وكان عبد الله لا يقرأ خلف الامام رواه مالك في الموطأ  
 واسناده صحيح وعن زهير بن كيسان انه سمع جابر بن عبد الله يقول  
 من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآية الا قرأ بها الامام رواه مالك في الموطأ  
 رواه مالك واسناده صحيح وعن عطاء بن يسار انه قال سأل زيد بن  
 ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء رواه مسلم  
 في باب سجود التلاوة وعن عبد الله بن مسعود انه سأل عبد الله بن عمر  
 زيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا يقرأ خلف الامام في شيء من  
 الصلوات رواه الطحاوي واسناده صحيح وعن ابي داود عن ابن  
 قال انصت للقراءة فان في الصلوة شغلاً وسيكفيلك ذلك الامام رواه  
 الطحاوي واسناده صحيح وعن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذي يقرأ  
 خلف الامام ملئ فوه تراه رواه الطحاوي واسناده حسن وعن ابي جابر  
 قال قلت لابن عباس اقرأوا الامام بين يدي فقال لا رواه الطحاوي واسناده  
 حسن وعن كثير بن مرة عن ابي الدرداء قال قام رجل فقال يا رسول  
 الله في كل صلاة قرأت قال نعم فقال رجل من القوم وجب هذا فقال ابو الدرداء  
 يا كثير ان انا الى جنبه لا اري الامام اذا ام القوم الا قد كفاهم رواه الدارقطني  
 الايمان قال العلامة الساج السبكي في الطبقات الكبرى قد عرفنا ان الجاح لا يقبل منه الجرح وان  
 في حق من غلبت طاعته على معاصيه مادحه على ذميه مذكورة على جارية اذا كانت هناك قرينة يشهد العقل بان  
 مثلهما حاصل على الواقعة فيمن تصب منه سي ومنافسة دنوية كما بين النظر وغير ذلك وحديثه فلا يفتك كلام  
 الشورى وغيره في ابي خنيفة وابن ابي ذئب وغيره في مالك ابن عيين في الشافعي النسائي في احمد بن صالح ونحوه و  
 لو اطلقنا تقديم الحج لما سلم لنا احد من الائمة اذا من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وبهك فيه بالكون ١٢  
 له قوله رواه الدارقطني الخ قلت واخرجه النسائي مرفوعاً عن طريق زيد بن احباب وقال بها عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خطأ ما هو قول ابي الدرداء وقال الدارقطني رواه زيد بن احباب عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد  
 وقال فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ارى الامام الا قد كفاهم وهم فيه فالصواب انه من قول ابي الدرداء كما  
 قال ابن زبير واسناده عظيم انتهى كلامه ١٢

عن ابن عمر قال اذا صلى احدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام واذا صلى وحده فليقرأ قال وكان عبد الله لا يقرأ خلف الامام رواه مالك في الموطأ  
 واسناده صحيح وعن زهير بن كيسان انه سمع جابر بن عبد الله يقول  
 من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآية الا قرأ بها الامام رواه مالك في الموطأ  
 رواه مالك واسناده صحيح وعن عطاء بن يسار انه قال سأل زيد بن  
 ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء رواه مسلم  
 في باب سجود التلاوة وعن عبد الله بن مسعود انه سأل عبد الله بن عمر  
 زيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا يقرأ خلف الامام في شيء من  
 الصلوات رواه الطحاوي واسناده صحيح وعن ابي داود عن ابن  
 قال انصت للقراءة فان في الصلوة شغلاً وسيكفيلك ذلك الامام رواه  
 الطحاوي واسناده صحيح وعن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذي يقرأ  
 خلف الامام ملئ فوه تراه رواه الطحاوي واسناده حسن وعن ابي جابر  
 قال قلت لابن عباس اقرأوا الامام بين يدي فقال لا رواه الطحاوي واسناده  
 حسن وعن كثير بن مرة عن ابي الدرداء قال قام رجل فقال يا رسول  
 الله في كل صلاة قرأت قال نعم فقال رجل من القوم وجب هذا فقال ابو الدرداء  
 يا كثير ان انا الى جنبه لا اري الامام اذا ام القوم الا قد كفاهم رواه الدارقطني  
 الايمان قال العلامة الساج السبكي في الطبقات الكبرى قد عرفنا ان الجاح لا يقبل منه الجرح وان  
 في حق من غلبت طاعته على معاصيه مادحه على ذميه مذكورة على جارية اذا كانت هناك قرينة يشهد العقل بان  
 مثلهما حاصل على الواقعة فيمن تصب منه سي ومنافسة دنوية كما بين النظر وغير ذلك وحديثه فلا يفتك كلام  
 الشورى وغيره في ابي خنيفة وابن ابي ذئب وغيره في مالك ابن عيين في الشافعي النسائي في احمد بن صالح ونحوه و  
 لو اطلقنا تقديم الحج لما سلم لنا احد من الائمة اذا من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وبهك فيه بالكون ١٢  
 له قوله رواه الدارقطني الخ قلت واخرجه النسائي مرفوعاً عن طريق زيد بن احباب وقال بها عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خطأ ما هو قول ابي الدرداء وقال الدارقطني رواه زيد بن احباب عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد  
 وقال فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ارى الامام الا قد كفاهم وهم فيه فالصواب انه من قول ابي الدرداء كما  
 قال ابن زبير واسناده عظيم انتهى كلامه ١٢

واراد البخاري رواية يحيى بن ابراهيم صاحب كنفه عن حمزة وماتين في ادوات السند المزارعي



والطحاوي واحمد واسناده حسن وفي الباب اشار التابعين

له قوله وفي الباب اشار التابعين قلت منها ما رواه ابو بكر بن ابى شيبة في مصنفه حديثا الفضل عن

عن الوليد بن قيس قال سالت سويد بن غفلة اقرأ خلف الامام في النظر العفر قال لا قلت اسناده صحيح والفضل

هو ابن دكين وزهير هو ابن موية سويد بن غفلة هو مخضرم من كبار التابعين قيل هو صحابي قال الحافظ الذهبي في

طبقات الحفاظ له عام الفيل او بعده بعامين واسلم وقد شاع فقد لم يلد له وقد فرغ من فن المصطفى صلى الله

عليه وسلم وشهد الزبوك وحدث عن ابى بكر وعمر وابى وطائفة وعنه ابراهيم النخعي وسليمان بن كهيل وعبد الله بن ابى بابة اخرون

وكان ثقة نبيل عابدا زاهدا قاضيا بالسير كبر الشان حمدا الله كنى بابا امية مات سنة احدى ثمانين اشتهى كلامه و

قال الحافظ ابن الاثير البخري في جامع الاصول في ترجمته كان يقول ان الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد

عام الفيل يقال كان صغر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بستين يوما من عاش ثمانية وعشرين سنة وقيل اكثر

ذلك مات سنة اثنتين وثمانين وقيل انه راي النبي صلى الله عليه وسلم وصلى معه ردة عن عمرو بن عبد الله بن ذريرة

وابى الدرداء ابو ابى بن كعب وروى عنه اشعبي وحش بن عثمان بن سلم وعبد العزيز بن رفيع وغيرهم اشتهى ومنها

ما رواه ابو بكر بن ابى شيبة في مصنفه حديثا هشيم عن ابى بشر عن سعيد بن جبير قال سالت عن القراءة خلف الامام

قال ليس خلف الامام قراءة قلت رواتهم ثقات من رجال الصحيحين حتى بهم الجماعة الا ان هشيم بن بشير

السلمي كان مشهورا بالتدليس وابو بشر هو جعفر بن اياس ومنها ما رواه ابو بكر بن ابى شيبة في مصنفه

حديثا وكيع عن هشام الدستواي عن قتادة عن ابن المسيب قال انفت للامام قلت اسناده صحيح

ومنها ما رواه ابو بكر بن ابى شيبة في مصنفه حديثا الشقي عن ابوب عن محمد قال لا اعلم القراءة خلف الامام

من السنة قلت اسناده صحيح وابوب هو اسحق بن محمد هو ابن سيرين ومنها ما رواه ابو بكر بن ابى شيبة

في مصنفه حديثا ابن علية عن ابوب وابن ابى خزيمة عن ابى معشر عن ابراهيم قال قال الاسود لان

اعض حجرة احب الى من ان اقرأ خلف الامام اعلم انه يقرأ قلت اسناده صحيح ورواه من وجوه اخرى

قال حديثا هشيم قال اخبرنا اسمعيل بن ابى خالد عن دبرة عن الاسود بن يزيد انه قال ودوت ان الذي يقرأ

خلف الامام ملافاه ترايا قلت اسناده صحيح ومنها ما رواه ابو بكر بن ابى شيبة حديثا يزيد بن رومان عن اشعث عن مالك بن

عمارة قال سالت لادري كم جل من اصحاب عبد الله صلى الله عليه وسلم يقولون لا يقرأ خلف الامام منهم عمر بن الخطاب قلت فيه مالك بن عمارة

لم يقف من هو ومنها ما رواه محمد بن الحسن في كتابه الاشارة قال اخبرنا ابو حنيفة قال حديثا حماد عن ابراهيم قال اقرأ خلف

ابن قيس فيا كبر فيه ولا فيما لا يحبر فيه ولا في الركعتين الاخيرتين ام القرآن لا غير بخلف الامام قلت اسناده صحيح ١٢

عن في كتاب الكشي  
ص ١٢٠ وليكنف

وعن مسروق في ما عند  
ابن ابى شيبة

وعن سعيد بن  
جبير في قوله  
كن بالامام

وابن المسيب  
المراد بما عند ابى  
داود النيسابوري  
سعيد القتيبي

فوق هذا الاسم صحابي  
في الامامة انما  
قال يكون ان يكون  
تصحيح عن مالك  
بن عامر ابى علقمة  
الولدي في ان  
قد روى عنه

والله اعلم  
بالاخرة

والله اعلم بالصواب في التوضيح  
والعبار في حق الوجوب  
مما يجب بها من الوجوب  
ساق في الخلاصة من مقتضى  
لأنه في مقتضى حكم قراءة الفهم  
فإن مقتضى على ما ذكره المصنف  
بكذا فيمكن وإنما الامام فانه  
في مقتضى مواجب القراءة  
لأنه في حكم مقتضى ما من  
كلام المصنف في ذلك والنسب في  
تفسيره ويرد مقتضى  
على من اوجب قراءة الفهم  
على المقتضى ان يقع ما من  
وسط الفاتحة لمن سبق  
ببعضها والحال انه  
طالع ومن سبق به على  
بما في التفسير في السيرة  
في ذلك من حيث هو  
السيرة في سيرة من  
اوله وفيه هو المقتضى  
فيكون في مقتضى  
وراجع في مقتضى المقتضى  
حديث في الزوائد في مقتضى  
المسوق في مقتضى  
راجع سابق في مقتضى  
قال في التفسير في مقتضى  
سما لا يقتضى ما من  
في مقتضى ما من  
جواب في مقتضى  
وحدث في مقتضى  
ما من مقتضى  
ما من مقتضى  
والتاريخ في مقتضى  
والادب في مقتضى  
وراجع في مقتضى  
عن التفسير في مقتضى  
ما من مقتضى  
العدول في مقتضى  
وفي مقتضى ان ما من  
والكبر في مقتضى  
من مقتضى  
فعله وجه الوجود  
فيها ووجه العلم  
وذكر في مقتضى  
واقرب منه في مقتضى  
في الحديث بعينه ما من  
قال في مقتضى  
فقوله في مقتضى  
الى القدم في مقتضى

[illegible][illegible]



١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢

الاول من باب  
ادريانية رحمة مال  
حيث اخبره مسلم وغيره  
هذيفة وراعي  
الاشنة في الكثرة

لتعلم صفتها لا  
جهنم كما أخبرني  
عباس بن يونس القمي  
في صلاة الجمعة

فراجع سباق  
النبي في نظره  
قال الدار قطني قال  
ابو بكر بنده سنة  
توفي في سنة ١٠١٠

والانزى بأب ان تعمد  
الحبر بالقراءة ليعلم من  
خلفه انه يقرأ ام لا

سمعت شيخنا الامام  
الفتح ابن دقيق العيد  
درس الكافي يقول  
قلت هذه اطلب الفهم  
في الاموال الاسرار فلما  
انتهى من الدرس

عند النبي في قول  
المؤمن اذا عطس  
خلف الامام بعد  
باب فضل التمسك

ونظروا عند ابن أبي  
شيمه صاحب المصنف  
خلف سعيد بن جبير  
فكان الصف الاول  
يفهمون قراءته في

والله اعلم  
ومن ههنا يظهر ان لفظ  
شعبة الغاصب و  
يحيى ما ذكره الشيخ  
العام من التوفيق  
سنة ١٢٠٠

فراخ تعلیق النور  
ولو كان الجبر بالقدر  
فراخ تفسیر اعلا

تعرض وأبلى له فإذ  
كان الجبر في ذلك  
الوقت وهو ما  
أراه من فزرفوا

ولما كان البخاري  
جبرها وحفظها  
بأنسبة إلى الق  
صللا مع ما عند  
نقله في الك

وہیں

وعلى ما ذكرنا ان حديث اذا امن الامام آت حديث مستقل لا يثبت على الفقه بل لم يثبت  
الفتوى ما في شرح الواجب عن الفقه ان المطلوب من فتوى الفقيه ان يثبت  
الامام في الدعاء ولو بالامان ومن ثم ففقهوا على انه يجب بخلاف الفتوى في الصحيح  
فما خلف في صحيحه والبراهن في الواجب رويها الامام دون المنفرد بالفتوى  
وان كانت الفتوى كسيرة لا تشاع رواه الشيخ في الصحيح في الصحيح ان كان يثبت  
في الصحيح والمفرد والبراهن في الصحيح في الصحيح في الصحيح في الصحيح في الصحيح  
الامام من كان كانت الفتوى كسيرة لا تشاع رواه الشيخ في الصحيح في الصحيح في الصحيح في الصحيح في الصحيح

ابن ابي عمير في حديثه وهو حديث مضطرب وسنن ابي هريرة  
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من قراءة ام القرآن رفع صوته وقال امين  
وقد مر في صحيحه في هذا الخبر  
رواه الدارقطني والحاكم في مسنده لابي هريرة

له قوله حديث مضطرب قلت وجه الاضطراب انه روي عن طريق سفيان عن وايل بن جبران ابني  
سفيان بن عيينة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون  
سفيان بن عيينة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون  
سفيان بن عيينة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون

منها يدل لظاهره على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأها الا مرة واحدة وكذا ذلك يدل على انه لم يقرأها الا مرة واحدة  
فقد كذب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون  
منها يدل لظاهره على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأها الا مرة واحدة وكذا ذلك يدل على انه لم يقرأها الا مرة واحدة  
فقد كذب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون

من فخره الكتاب قال امين ثلاث مرات استمع قال العلامة السبكي في مجمع الزوائد والبرهان في الحديث  
الطبراني في المعجم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون  
الطبراني في المعجم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون

عليه بركب وضعف جاعته وقال ابن عدي لم ار له حديثا سكتا عنه وقال علي القاري في المراقبة وروى الطبراني  
بسنن لا بأس به ثم ساق الحديث قلت هذه الاختلافات في حديثه وان دل على اضطرابه ولعل اللامع البخاري  
مع شدة حرصه على اثبات الجهر بالامان وما جاء مسلم لم يخرجها في صحيحها لانه دال على اضطرابه ولعل اللامع البخاري

له قوله في نسخة الحديث قلت اخبره الدارقطني بكذا حديثا محمد بن اسمعيل الفارسي ثنا يحيى بن عثمان بن صالح  
ثنا يحيى بن ابراهيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون  
ثنا يحيى بن ابراهيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون

رواه الحاكم في مسنده قلت في نسخة الحديث قلت اخبره الدارقطني بكذا حديثا محمد بن اسمعيل الفارسي ثنا يحيى بن عثمان بن صالح  
ثنا يحيى بن ابراهيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون  
ثنا يحيى بن ابراهيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون

ولا الاية في سننهم وضعفها النسائي والبوداوي وروى الطبراني في المعجم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون  
ابو حاتم لا بأس به سمعت ابن معين يثنى عليه وقال النسائي ليس بثقة وقال ابو داود ليس به وكذا حديث  
ابو حاتم لا بأس به سمعت ابن معين يثنى عليه وقال النسائي ليس بثقة وقال ابو داود ليس به وكذا حديث

وراث البخاري روي ان لفظ اذا امن القاري في تفسيره على الفتوى فلم يخرج في الفتوى وانما عده اذا امن القاري  
جاءك وراجع الكف في مناهجنا لفظ البخاري اذا قال القاري في تفسيره على الفتوى فلم يخرج في الفتوى وانما عده اذا امن القاري  
جاءك وراجع الكف في مناهجنا لفظ البخاري اذا قال القاري في تفسيره على الفتوى فلم يخرج في الفتوى وانما عده اذا امن القاري



## بقية عبارات حاشية صفحة ٩٣

قلت فثبت ان اسناده لا يخالف عن وهبن ومعهذا هو حديث غير محفوظ وقد اقر بذلك الدار قطنى فى كتاب العلل حيث قال اختلف عن الزبيرى فى اسناده وثمة فرواه عبد الله بن سالم عن الزبيرى عن الزهرى عن سعيد وابى سلمة عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا شرب من قرارة فاتحه الكتاب رفع صوته بآمين ورواه بقية عن الزبيرى عن الزهرى عن ابى سلمة وحده عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم اذا امن الامام فامنوا ثم قال والمحمفوظ عن الزهرى اذا امن الامام فامنوا انتهت قلت فبطل ما زعم الحاكم من ان هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ١٢

بعضه  
في الروايات  
التي هي في  
الروايات

[illegible]

قد وجدنا في الجليل الشيخ في جوابه عنكم مغفوقا عليكم ان معلولكم  
 كل عندكم مذهب وراي واية ابن مفرجة في قوله الكهنه صر وكنوز شية الجل وكان  
 كان معلولا اليهم يؤمنون على الدعاء من راشي ر الووب وعادتم وعلم الافرقة



[illegible]

جذب انه حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين سكتة اذ الکر  
وسکة اذ افرغ عن قراءة عبد القصى عليه السلام وهما الصالحين حفظهما  
انكر عليه عمران بن حصين فكتبنا في ذلك الى ابي بن كعب فكان في كتابه  
اليهمنا في قراءة عليهما ان سمة قد حفظ رواية ابو داود واخره  
واسناد حسن وعنه عن حمزة بن عبد الله بن جندب انه كان اذا ضل

سكتة اذا فرغ الخ قلت الاظهر ان السكتة الاولى كانت لقراءة الشبان في انفسهم السكتة الثانية لثقل  
 هذه عبارة القليبي للمحمود عليه في نسخة عتيقة ولا في كتاب القليبي في نسخة اخرى اذ اداني لا تحق  
 متراد ان لم يحل على هذا بل يقلل ان السكتة الثانية كانت لان تراد اليه نفسه كما ذهب اليه المتأخرون بلزم منه  
 ان يكون تأنيب المأمومين قبل تأنيب النبي صلى الله عليه وسلم لان التأنيب السابق يدل على ان المأمومين

والثانية عند الدار قطنى وكذلك منصور مقر وثايمونس عند احمد فلم يصيب من جرحهم بان قيادة وهم في ذلك

وسنده حسن بل صحیح فان قلت قال الداروطنی بعد ما اخرجہ احسن بخلت فی سماعه من سمرقند مدتمع

المبيوع وقد احتج البخاري بأحسن عن عمرة انتهى - وقال البخاري في تاريخه الوسط قال علي سلمة

الحسن عن سمرق صحيح وقال الشوكاني في نيل الاوطار في حديث الصلوة الوسطى وقصا حلف في صلوة

تاریخ و جغرافیای ایران - جلد اول - صفحه ۱۰۰

[illegible]

## حاشیه صفحہ ۹۵

قوله هو حديث العقيقة الخ قلت قد ظفرت بعون الله تعالى برواية مما هي نص في سماع الحسن من  
سمرة في غير حديث العقيقة قال السيوطي في الفصل الرابع من كتاب سهام الاصابة في الدعوات  
المحاجة اخرج الطبراني في الاوسط ابنه حسن عن الحسن قال قال سمرة بن جندب الا احدثك  
حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم مرارا ومن ابي بكر مرارا ومن عمر مرارا من قال اذا  
اصبح واذا امسى اللهم انت خلقتني وانت تهديني وانت تطعمني وانت تسقينني وانت تبيتنني وانت  
تحييني لم يسأل الله شيئا الا اعطاه اياه وقال سمرة فاقبت عبد الله بن سلام فحدثته فقال هو لا  
الكلات كان الله اعطاه يا موسى عليه السلام فكان يدعوهن في كل يوم سبع مرات فلا يسأل الله  
شيئا الا اعطاه اياه انتهى ۱۲ تعليق التعليل



٢٧ - ويقتوى الاستدلال بما في العروة علم، انخفاً أبرز

راجع ص ١١ من  
 هذا الجزء  
 والوجه هو انك لم تكن  
 الثانية لغيرك بل انك  
 الاولى في الرواية الثانية ولي  
 كانت الاولى في الرواية الاولى  
 كانت الثانية ايضا كذلك  
 والوجه هو انك لم تكن  
 هي التي بالجملة  
 القارة وان كان في  
 نفسه بالمرء وهو المولود  
 به عند الشفقة  
 ومع اسداء الحاكم ايضا  
 ومع هذا الحديث ابن جرير  
 في تكملة الحديث في كلامه  
 في السلك كما في الاصل  
 ص ١١  
 وقد اخطأ في سناد  
 كفي في سناد من صحيح البخاري  
 وفي مواضع من سناد  
 حديث العلوقة متفق  
 في كل ركعتين ذكره الترمذي  
 وراجع ايضا ما ذكره المحقق  
 في ص ١١  
 والذي يقران الواقع هو  
 قوله ص ١١ وان خلق  
 عبر عن ذلك بما رأى انه  
 المؤوى فيها كلها صحيحان  
 قال الطري والجزء بالجزء  
 والمخ فتم صحيح وقد عمل  
 بكل واحد منهما كما جاز  
 من علماء الائمة وذلك  
 يدل على انه مما خفف اربع  
 عنه ولذلك لم يذكر بعضهم  
 على بعض ما كان منهم في  
 ذلك وان كنت تخاف  
 خفض الصوت بها  
 اكثر الصعوبة واللبس  
 على ذلك اهـ نزل الابر  
 والمعه  
 ولو كان المخرج من  
 ص ١١ من سناد قد اوتوا  
 وما ذكره قوله في سناد  
 وان سوادهم  
 ثم ان ابن جرير قد سار  
 بالمرء في سناد  
 في كل واحد منهما







خطاب **وعن** ابي وائل قال كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقرأ سورة البقرة في كل صلاة

ولا بالتعود ولا بآمين رواه الطحاوي وابن جرير واسناده ضعيف

**وعن** ابراهيم قال سمع جعفر بن محمد يقول سمعت ابا امام سنان يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول

والله لو اني كنت ابراهيم بن ابي طالب لكانت ابراهيم بن ابي طالب

بعض الفاتحة في الاولين **عن** ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم

كان يقرأ في الظهر في الاوليين بام الكتاب وسورتين وفي الركعتين

الاخريين بام الكتاب ويستمع الآية ويطول في الركعة الاولى وما

لا يطيل في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح رواه

الشيخان **وعن** جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول في المغرب بالطور رواه الجماعة الا الترمذي **وعن**

وضع اليدين في السجود فهذا الخبر يدل على انه ولد في حياة ابيه لكنه كان صغيرا ما قول من قال ان قال

كنت غلاما لا تحفل صلوة ابي هو علقمة بن وائل لا اخوه عبد الجبار فليس لبديل هو باطل وقد صرح محمد

بن حماد باسم شيخ عبد الجبار لا علقمة على ان علقمة كيف يقول فحدثني وائل بن علقمة وقد قال يحافظ

في الترمذي صوابه علقمة بن وائل لا يحدث علقمة عن ابيه كما هو الظاهر او عن نفسه كما ينظر عن تصحيحه

وقد اخرج الطبراني من طريق عبد الوارث بلفظ فحدثني علقمة بن وائل فالحق ان القائل لهذا القول عبد الجبار

هو يروي عن اخيه علقمة بن وائل ثبت بذلك اتفق ان عبد الجبار مع كونه اصغر من علقمة ولوفي

حياة ابيه ولكنه كان صغيرا ولما كان علقمة اكبر منه واخاه العيني كيف يتصور انه ولد بعد موت ابيه بل الحق

انه اذكره وجمع منه كما يشهد بذلك قوله حدثني ابي وغيره وقد نص الترمذي كما مر فحينئذ ظهر ضعف

ما قاله يحافظ ابن حجر في الترمذي مقلد غيره علقمة بن وائل بن حجر بضم المهملة وسكون الحيم الحضرمي الكوفي

صدوق الا انه لم يسمع من ابيه استنبه وانجبه منه انه قال بهما قال واورد في كتابه بلوغ المرام في

صفة الصلوة حديثا وهو من طريق علقمة عن وائل ثم قال ورواه ابو داود بسند صحيح ولا يسجدان يقال انه حج

عن قوله بالارسل الى ما هو الصواب والله اعلم بحقيقة الحال والله المرحوم والمآب وقد بسط الكلام في هذا

المقام في رسالي ايجل المتين في الاخبار بآمين ١٢ قوله واسناده ضعيف قلت فيه البوسعيدي ويقال

البوسعيدي بن الرزبان البقال ضعيف غير واحد والماترسة سابقا في بعض النسخ في خلاف ذلك فليس بصواب ١٢

هذا الخبر يدل على انه ولد في حياة ابيه لكنه كان صغيرا ما قول من قال ان قال كنت غلاما لا تحفل صلوة ابي هو علقمة بن وائل لا اخوه عبد الجبار فليس لبديل هو باطل وقد صرح محمد بن حماد باسم شيخ عبد الجبار لا علقمة على ان علقمة كيف يقول فحدثني وائل بن علقمة وقد قال يحافظ في الترمذي صوابه علقمة بن وائل لا يحدث علقمة عن ابيه كما هو الظاهر او عن نفسه كما ينظر عن تصحيحه وقد اخرج الطبراني من طريق عبد الوارث بلفظ فحدثني علقمة بن وائل فالحق ان القائل لهذا القول عبد الجبار هو يروي عن اخيه علقمة بن وائل ثبت بذلك اتفق ان عبد الجبار مع كونه اصغر من علقمة ولوفي حياة ابيه ولكنه كان صغيرا ولما كان علقمة اكبر منه واخاه العيني كيف يتصور انه ولد بعد موت ابيه بل الحق انه اذكره وجمع منه كما يشهد بذلك قوله حدثني ابي وغيره وقد نص الترمذي كما مر فحينئذ ظهر ضعف ما قاله يحافظ ابن حجر في الترمذي مقلد غيره علقمة بن وائل بن حجر بضم المهملة وسكون الحيم الحضرمي الكوفي صدوق الا انه لم يسمع من ابيه استنبه وانجبه منه انه قال بهما قال واورد في كتابه بلوغ المرام في صفة الصلوة حديثا وهو من طريق علقمة عن وائل ثم قال ورواه ابو داود بسند صحيح ولا يسجدان يقال انه حج عن قوله بالارسل الى ما هو الصواب والله اعلم بحقيقة الحال والله المرحوم والمآب وقد بسط الكلام في هذا المقام في رسالي ايجل المتين في الاخبار بآمين ١٢ قوله واسناده ضعيف قلت فيه البوسعيدي ويقال البوسعيدي بن الرزبان البقال ضعيف غير واحد والماترسة سابقا في بعض النسخ في خلاف ذلك فليس بصواب ١٢

هذا الخبر يدل على انه ولد في حياة ابيه لكنه كان صغيرا ما قول من قال ان قال كنت غلاما لا تحفل صلوة ابي هو علقمة بن وائل لا اخوه عبد الجبار فليس لبديل هو باطل وقد صرح محمد بن حماد باسم شيخ عبد الجبار لا علقمة على ان علقمة كيف يقول فحدثني وائل بن علقمة وقد قال يحافظ في الترمذي صوابه علقمة بن وائل لا يحدث علقمة عن ابيه كما هو الظاهر او عن نفسه كما ينظر عن تصحيحه وقد اخرج الطبراني من طريق عبد الوارث بلفظ فحدثني علقمة بن وائل فالحق ان القائل لهذا القول عبد الجبار هو يروي عن اخيه علقمة بن وائل ثبت بذلك اتفق ان عبد الجبار مع كونه اصغر من علقمة ولوفي حياة ابيه ولكنه كان صغيرا ولما كان علقمة اكبر منه واخاه العيني كيف يتصور انه ولد بعد موت ابيه بل الحق انه اذكره وجمع منه كما يشهد بذلك قوله حدثني ابي وغيره وقد نص الترمذي كما مر فحينئذ ظهر ضعف ما قاله يحافظ ابن حجر في الترمذي مقلد غيره علقمة بن وائل بن حجر بضم المهملة وسكون الحيم الحضرمي الكوفي صدوق الا انه لم يسمع من ابيه استنبه وانجبه منه انه قال بهما قال واورد في كتابه بلوغ المرام في صفة الصلوة حديثا وهو من طريق علقمة عن وائل ثم قال ورواه ابو داود بسند صحيح ولا يسجدان يقال انه حج عن قوله بالارسل الى ما هو الصواب والله اعلم بحقيقة الحال والله المرحوم والمآب وقد بسط الكلام في هذا المقام في رسالي ايجل المتين في الاخبار بآمين ١٢ قوله واسناده ضعيف قلت فيه البوسعيدي ويقال البوسعيدي بن الرزبان البقال ضعيف غير واحد والماترسة سابقا في بعض النسخ في خلاف ذلك فليس بصواب ١٢



وفي الاخرى بالقدر  
كما في الفتح ص ١٠٠

العيني

نقطة الامر فيه الى البعد  
كما ذكره الفاضل في  
نفسه الفرد من المنة

لا الفاتحة فقط بل تشمل  
السورة او ليستكمل في  
لا يحسن الفاتحة والله

يحيى وسليمان في  
أحدنا على ثلث كلمة ولان  
بدي الفرق في خبر الله

خل في أمانيات حديث  
سعيد راجع التورج حقا

بق طریف یراجع  
فیہ ما فیہ ص ۱۵۱

6

عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة المغرب بسورة

البراءة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فقرا في العشاء في إحدى  
الملكعتين، بالتميم، الزينة، وقاعة الشبان، وعندهما من الأثاث ما لا يرقى

واحذف في الاخرين ولا التوما اقتديت به من صلوة رسول الله صلى

البراداد و احمد و ابو يعلى و ابن حبان و انسداده

من تلك ولا من دونه ولا في غير تلك في وجهك في العارضة معللة مع تردد في العبارة وعلى هذا فان في هذا القول لا الفرق  
الصلوح واذا اقبل للركوع واذا ارفع راسك من الركوع ارفع يديك

وَلَفْظُ ابْنِ ابْنِ شَيْبَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَلَا يَعْلَمُ ابْنُ ابْنِ شَيْبَةَ إِلَّا وَاقِفًا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَابْنُ شَيْبَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قوله رفع اليدين عند الركوع قلت واليه ذهب الشافعي واحمد والملك في روايته وجماعته من الامامة

نما موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ثم ساق الحديث ثم قال رواه عن أبي عبد الله الحافظ عن جعفر بن

نتیجہ کلامہ قلت العجب مہم کیف اور وہ فی قصایہ فہم و سکوتا عنہ مع ان بعضہا باليمن انہم بوضع الحدیث

یہیہ وقال فی ترجمہ معتمد بن محمد الانصاری قال ابو حامد لیس بالقوی وقال تیجہ کذاب یضع

بينما عند السلام للاستقبال كان الضيف ضموه وكان عند  
وعمر بن عران من رجال الدين كما في التفسير  
عن ابنه كما في الحكم مونه وما ذكرنا من معناه عن الوجود  
وهو قول عندنا ذكره ابن عباس عن الخطيب وعن أبيه  
والله اعلم

[illegible]

الحديث وقال النعماني يحدث بالبراهيل عن ثقات وقال الدارقطني وغيره من وكذا في حديثه فان  
عروية عن قتادة في ذكرها في تفسيره وذكره في نسخة من فتاوة الرضا عن الرضا بن الحسين بن الفضل بن  
قال العلامة الفيروز آبادي في سفر السعادة ليواسان الكلام على اثبات الرضا في الموضع الثلاثة  
المنقوشة البشارة انه صلى الله عليه وسلم لم يزل على هذه القضية حتى حل عن هذا العالم قلت رده العلم  
السندي في رسالة الفيروز آبادي عن العشرة المبشرة في دوام فضلها  
الرضا في وقت وفاته لم يصب فيه حديث واحد فضلا عن رواية العشرة فنعلم وقع ذلك في روايات  
عن ابن عمر مذكورة في سنن البيهقي لمن سنده غير صحيح ومن ادعى صحة وثقة غيره في ذلك فليعلم  
في قول رافع الدين للوجود قلت والذين يسانضون العلم من التابعين وغيرهم خلاف الجمهور وقال  
في جزو رافع الدين قال وكنت عن الربيع قال ائمةنا الحسن بن علي بن ابي نجران وعطاء بن قيس  
والحسن بن يوسف بن يعقوب بن ابيهم اذا راوا اذ راوا وقال عبد الرحمن بن مهدي ائمةنا الحسن بن يوسف  
رايتني حينما علمت به من ائمةنا قال رايتني في الشام في سنة ثمان وخمسين وخمسمائة في سنة ثمان وخمسين  
استقبل ائمةنا الصلوة وعندها كبروا والسجود اثنى عشر سجدة واثنى عشر سجدة واثنى عشر سجدة  
في فتح الباري والشيخ ما ثبت عليه من الاخبار في الرضا في السجود ما رواه النسائي في صحيحه  
عن قتادة عن نضر بن مالك عن ابي الحسن في حديثه انه رآه في المنام في سنة ثمان وخمسين وخمسمائة

٦٩٦  
 في سنة ثمان مائة وثمانين  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ثمان مائة وثمانين  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين

[illegible]

*[A large section of the manuscript page containing dense handwritten text in Arabic script.]*



و قد صام حوله الياسي حله  
والغنا انه بقيه من القيم  
الي انة لنتف السرم على

في الدنيا والآخرة  
التي ذكره الباقى في القيام  
الى الله فلهما ما كان

عودلا استتيف

اعلم في الفتح من حديث  
ابن عمر وعبد الله بن

الشيخ محمد بن عبد الله  
الشيخ محمد بن عبد الله

وكتبة اطلع ابن مسعود  
علم السنة فتمت

وصلى الله عليه وسلم  
وعلم ذلك ما عن الي

وما في الزوائد صدقا عن عقبة  
بني عامر انه يكتب في كل سنة

صليته في اشارة المسجدة ولكن  
فمنه عتق حسرات ولا يلا حزن

مع ما في الفقه صلياً والعدة  
صلياً وباب رفع الايدي عن  
الركعة من غير الكفاية

حكم البني للجنة  
ولعل في الكثرة من ابن

فقد استخيرة الى شي وكما شدة  
وشكك ايضا واحدة

1











تفصیل



[illegible]

عن المصنف ابن أبي شيبة  
وسحاق بن المراسي طبرستان

ورواه أبو جعفر وكان يرفق  
 ويرك في الموطأ قال  
 أبو جعفر وكان يرفق  
 يرفق به حكي يكرهه  
 العلوة فراجع ما  
 في التعليق عن الاستنكار  
 وهو الظاهر من مرفوعه  
 من المسند  
 ورواية المرفوعة في  
 صنف من هذا الجزء  
 معلولة  
 وهو الظاهر من اثر  
 ابن عباس في الصحيح  
 صنف عند ابن أبي  
 شيبه وابن  
 فضيل فيه محمد وعطاء  
 ابن أبي  
 اسناد صحيح وان  
 كان ابن فضيل  
 سمع منه بعد التغير  
 كما سناد ابن ماجة  
 في التبريد عن ابن ماجة  
 العفاء فرواية الطبراني  
 عن التبريد في قوله  
 رجالا لرجال التبريد  
 ثقافت ولعل مرفوع  
 الايدي فيها موقوف  
 وليس الاصحاف  
 ورواه في المتن  
 وعنه ما عند احمد  
 ورواه في المتن  
 ويحارب عنه باه من  
 منكر كما في المتن  
 مرسل عن عبد الله بن عبد  
 الله بن الزبير  
 وفي المتن  
 ما ظاهره انه موقوف

فلا تخش مني يا ذرئ من عرش من قولي يا ابا بكر لم رفعت يدك

بما في رتبة حسن الكلام صقل على جميع الروايات وكذا يلتبس الاستدلال المذكور في رتبة الأدب الطبعه مع المتفق في العلم، وفي ما يذكر في الباب من حديث جابر بن سمرة

فالا حسن منه ما ذكرناه من عشرين قولاً يا ابا بكر لم رفعت يدك











والواجب ان لا يكون شره في الصفة كما في الفخ مملوكا وصليبا وشعر المسقى صليبا ومملوكا  
قريب من واجب المقتية ومقتية الواجب عندنا سهل من هذا الواجب منه وقدرنا صليبا  
في قوله لعله وشعره الصنف وترواق في القبول وواجبا وسط حيث مضوا او سلكوا وارجع للبيان  
في قوله لعله وشعره الصنف وترواق في القبول وواجبا وسط حيث مضوا او سلكوا وارجع للبيان

أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فجلس فصل

وَسَلَّمَ فَأَرْجَعَ فُصِيلٌ فَأَنْتَ لَمْ تَهْبِلْ فَفُصِّلَ عَنْكَ

الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع

يُطْمِنُ سَاحِدًا ثُمَّ رَفَعَ حَتَّى يَطْمِنَ حَاسِبًا

وَسُجُودٌ وَبَيْنَ السُّجُودَيْنِ وَأَذَارُ فَعْرَاسَةٍ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَ

قال جاء رجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد فصد

كخوما صلى ثم انصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي قَالَ إِذَا اسْتَقْبَلْتَ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ

فَاتَمَّ صَلَاتُكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَفَاصِلِهَا فَاذْأَسْمِدْ

ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة مرواه احمد وابنه

[illegible][illegible]

وہاں سے واپس آئے اور ان کے ساتھ ساتھ ان کے

والصلوة عند النسيان  
 ذكره في الفقه  
 وكانه ينبغي على كل  
 في الحديث من سبيع  
 الوضوء وغرة لمعند  
 الى داود وان في  
 ونافي العمدة ٣٣

وقل القالكاني لا يتصور  
 امتثال اجتناب النبي  
 عنه حتى يترك جميعه  
 فلو اجتنب ليعلم  
 بعد صمتا بخلاف الامر  
 يعني المطلق فان من  
 انى باقل ما بعد في  
 عليه الاسم كان محتملا  
 ا ه فتح ص ١٣

راجع ص ١١٩  
 وما في الزوائد ص ١١٩  
 لا شئت حرقه الوجب  
 وقد عجز الحافظ عن حقه  
 عن جوابه بل في ذلك  
 شرح النسخ ص ١١٩  
 وبه كذا في الامتثال  
 ما في ص ١١٩ من الزوائد  
 فان الصلوة ليست  
 شرطه لغيره بل في الامتثال  
 وتيسر الداعي من  
 الى الزوائد وعبدة  
 بن يزيد وهاهنا  
 عند ابن ابي شيبة  
 فيمن لم يترك الركوع  
 السجود في باب ابي  
 ما يخرج من الركوع  
 وحديث وكيفية  
 من صلواته قال في  
 ركوعه ولا يسجد  
 راجع من شرح النسخ  
 ص ١١٩ وصدق على  
 داود في صلاة  
 وما في النسخ ص ١١٩  
 من صلاة الزواجر  
 وفتاوى ابن ميمونة  
 وشرح النسخ  
 ص ١١٩  
 ص ١١٩  
 ص ١١٩



**وعن ابي قتادة** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوأ الناس سرقة  
 الذي يسرق من صلاته قالوا يا رسول الله كيف يسرق من صلاته قال  
 لا يتم ركوعها ولا سجودها ولا يقيم صلبه في الركوع ولا في السجود  
 رواه احمد والطبراني وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح **وعن**  
 علي بن شيبان رضي وكان من الوفد قال خرجنا حتى قدمنا على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فبايعناه وصلينا خلفه فلم يوتره من سجدة واحدة يعني صلبه  
 الركوع والسجود فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قال يا معشر المسلمين لا صلاة لمن لا يقيم  
 في الركوع والسجود رواه ابن ماجه واسناده صحيح **وعن** ابن عمر قال سجد من سجدة هو لا أطول من ثلاث  
 سجرات النبي صلى الله عليه وسلم رواه احمد والطبراني واسناده  
**حسن** **وعن** عدي بن حاتم رضي قال من آمننا فليكن ركوعه في  
 والسجود فان فينا الضعيف والكبير والمريض والعابث  
 سبيل وذو الحاجة هكذا اكننا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رواه احمد واسناده صحيح **باب** ما يقال في الركوع والسجود **عن**  
 حذيفة رضي قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فركع فقال في  
 ركوعه سبحان ربّي العظيم وفي سجوده سبحان ربّي الاعلى رواه  
 النسائي واحترق واسناده صحيح **وعن** عتبة بن عامر الجهني  
 قال لما نزلت فبسم باسم ربك العظيم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبوا اسم ربك الاعلى قال اجعلوها  
 في سجودكم رواه احمد ابن ابي داود وابن ماجه الحاكم وابن حبان واسناده  
**حسن** **وعن** ابي بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسبح  
 في ركوعه سبحان ربّي العظيم ثلاثا وفي سجوده سبحان ربّي الاعلى  
 ثلاثا رواه البزار والطبراني واسناده حسن **باب** ما يقول اذا  
 رفع راسه من الركوع **عن** ابي هريرة رضي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا قام الى الصلوة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول

ولما كان عدم انما الركوع  
 والسجود اسوأ سرقة  
 وهي اشارة لفراق وعدم  
 اخلاص في الدين قال قتادة  
 علي في النهي والركوع  
 على في الفطرة التي فطر الله  
 بها بني الانسان عليه السلام  
 فان ترك الاضلاع والركوع  
 مثل ترك النفاق حتى  
 وانما تركه عن الاضلاع كما  
 في النهي

راجع الفقه  
 وما في شرح الوتر  
 صلبه والمرونة  
 والعارضة

ومعناه  
 راجع الفقه  
 والفتوى  
 قال ابوداود  
 وقال ابن ابي  
 وراجع التفسير  
 وفي شرح المتن  
 وسئل احمد  
 اما فلا اقول  
 اهو واما في  
 في باب الدعاء  
 راجع في البيع  
 التسمية في  
 صلبه في  
 صلبه واما في  
 الكثرة وهو  
 ودود

راجع الفقه  
 في قوله  
 الذي في  
 اللباس  
 من قدام  
 الركب

لَا إِذَا كَانَ ذِكْرُ أَفْغَنِيهِ كُلِّ امْرِئٍ عِندَ

بل وروايت في واذا قرئ القرآن من ان ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون وقوله عز وجل والذين هم لفافه لم يسمعون شيئا وهم يصرفون الا وجوههم

وقولهم عند سماعه يقول لا إله إلا الله

بعضكم على بعض امر أو كرمه السيد

منه الى الله

فقده فنظر

2

[illegible]



رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد يضع يديه قبل ركبتيه  
سواء الدار قطنى والطحاوى والمحاسن وابن خزيمة وصححه  
وهو معلول **باب وضع الركبتين قبل اليدين عند النهوض**

في سبل السلام شرح بلوغ المرام بعد اساق الكلام في حديث ابى هريرة وحديث وائل الا ترى  
ان حديث ابى هريرة على تحقيق ابن القيم عامر الى حديث وائل واما وقع فيه قلب ولا يشكر  
ذلك فقد وقع القلب في الفاظ الحديث استهيه وقال ابن تيمية في المنتقى قال الخطابي حديث  
وائل بن محب راى ثبت من هذا قلت وقال الخطابي في حرج وقال في بلوغ المرام بعد ما اخرج حديث  
ابى هريرة وهو اقوى من حديث وائل ثم ساق الحديث ثم قال فان الاول شاهد من حديث  
ابن عمر صححه ابن خزيمة وذكره البخارى معلقا موقوفا انتهى قلت حديث ابن عمر معلول كما ساق  
ولحديث وائل ايضا شواهد منها ما رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي من عاصم الاحول عن انس  
قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم انخط بالكبير فسبقت ركبته يديه قال الحاكم هو على شرطهما  
ولا اعلم له علة وقال البيهقي تفرد به العلاء بن اسمعيل العطار وهو مجهول ومنها ما اخرج ابن خزيمة  
في صحيحه عن مصعب بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا  
ان نضع الركبتين قبل اليدين انتهى تفرد به ابراهيم بن اسمعيل بن سلمة بن كهيل عن ابيه  
وبما ضعيفان واما ذكره البخارى من حديث ابن عمر معلقا موقوفا فيعارض بما اخرج الطحاوى  
بسند صحيح من حديث عمر بن الخطاب موقوفا - وعمر اعلم بالسنة من ابنه عبد الله وكذلك يعارض  
بحديث عبد الله بن مسعود اخرج الطحاوى موقوفا من طريق حجاج بن ارطاة فحصل الكلام  
ان ما زعمه الخطابي من ان حديث ابى هريرة اقوى من حديث وائل ليس بصواب بل الحق ما قال  
الخطابي والله اعلم بالصواب **الح** قوله وهو معلول قلت اعلم الدارقطني بتفرد عبد العزيز بن محمد  
الدرادري عن عميد الله وقال البيهقي كذا رواه عبد العزيز ولا اراه الا وهو يعني رفعه فان قلت  
قال الشوكاني في النيل والافير في تفرد الدرادري فانه قد اخرج له في صحيحه احتجاج به واخرج له البخارى  
متفردا بعيد العسيز بن ابى حازم قلت لبيته غير واحد من جهة حفظه قال احمد بن حنبل اذا حدث  
من حفظه لم يمس هو بشئ واذا حدث من كتابه فغم وقال ابو حاتم لا يحتج به وقال ابو زرعة سقى الخطابي  
كذا في الميزان وقال في التقریب صدق كان يحدث من كتب غير فخطى قال النسائي حديثه

يحتل ان يكون قبل كما في  
عبارة البخارى باربعين  
اهل المدينة ولا ينفون  
قبل في الحلق  
وما انفك في شدة التيقن  
المقبول من التوقف  
والن اعرض عليه هو  
والبعيد من اليدين وان كانت  
ركبته جنبه فليس الرد القائل  
في التقدري بين اليدين والركبتين  
وانما يريد جعل اليدين على الركبتين  
حتى يهبطا واذا اولم ارفى  
لفظ ذكر الارض فالمراد وضع  
اليدين على موضعهما وسما  
الركبتين فانه لا موضع لهما  
في حيز الاخطاط وبين اليدين  
والقوة الا الركبتان ولا يرد  
ان البروك في النفة الخطابي  
الركب فانه يريد جعلهما تقدم  
اليدين على الركبتين  
ولفظ البيهقي كذا في شرح  
المنتقى مصححا ويضع يديه على  
ركبتيه

بل في قوله وان كما في  
الخطابي

والزعم مشكوك

فكان ذلك بيان قوله فتلك تلك آية هذا الذي ظهر لكل ما في الكس لا كماله وعنده علم لا يدور  
والان يكون في الاستفهام <sup>نظرة آية ان الله ويطايعه من آية كماله</sup> والارادي في الحق الحرب للجل على الفيل الا بصيغة فاجب يقول آية ونيل عليه خلاف لغة  
فانه فيه اثبات وكذا نيل على هذا والحق عند العرب قال زكريا ثم يقولون قال من هذا  
او وقع الشك فيه وليس هذا التعبد المروقة عند فان هذا من الاعمال لا يعمل بنفسه  
ولا اراد محو اذهب وادعوا ان يريد من كروا كماله وقد جاء في التفسير هذا المعنى  
في الفقه مشكوك ونحوه الثمان في ثمانية مشكوك على رواية التشديد مع انه لم يذكر في كتب  
اللغة بهذا المعنى وبنيت ان يراجع ما في ابيهم مشكوك فانه يدل على ان عمل بعض الادبي في الدنيا  
بجلاء على فانه في نحو الثوب وادعوا وما في مشكوك كان يقضي اهل العلم والمؤلفي  
في الفقه مشكوك ويمكن ان يكون اذا من الامام فاسوا على المطاوعة المعروفة في التفسير  
وقد يراد اي اعتبار زعيم زيد وادعوا كماله ثم وادعوا زعيم زيد ومقدم في التفسير  
حديث لما يدل على عمل زعيم باند واليوم الاخر ان يوم قوما الا ما ذنب ولا يخص نفسه دعوة  
زعمهم في شرح المتن مشكوك باسناد قوي قد ذكره الكلام فيه كماله في السحابة مشكوك  
وشرح الالفية مشكوك وادعوا في حكاية وقتا وهي لفظ ابن تيمية مشكوك  
وكل ذلك لعدم استقامة معناه عندكم والاعلان من هذا النوع ليس بحدوث  
وقد روي في نسخة الجواب وهو انه ليس المراد به صورة الصيغة بان ياتي بصيغة  
المتكلم مع الواحد المتكلم بل المراد به ان يمتنع فرصة في اشارة صلوته للدعاء بما  
صيغة شذوذ لا يشبهون له فيدعوا الا فيهم وهذا انما يكون في غير الموضع التي  
في شرح الدعاء فيها من الصلوة فالمراد بالتخصيص الاختصاص بوجود الدعاء منه ولا  
يتشبهون له كي يحجوا الا فيهم اي الاختصاص باصل وجوده منه لا من حيث  
الصيغة وهذا انما يليق بان لا يكون على المقتضى حكم القراءة اذ انما واللاجرى  
فيما ايضا نحو زعيم من الامام فلا ان كانت قرائته تارة له  
وفي المصنف حكاية ابن عليه من خاله الطراد قال قال ابو قلانة تدرى لم  
كبرهت الامامة قال لا ولكنها كرسيت اسم الامام ان يفيض نفسه بدعاء من دون  
اسم وراوه وفيه حكاية عن يحيى بن قيس قال لا قراءة في الموضع ولا في السجود  
انما جعلوا لذلك اسما تدعى به والموضع التي اعطيت الشريعة للدعاء في  
الصلوة ستة ذكرها في المواضع المشكوك من آخر ان تشهد عليك والاختصاص  
كانه بانها موضع لا يخرجها وبأس  
عبارة الخطابي في شرح فتلك تلك ريدان كلمة آية يستجاب بها الدعاء الذي تضمنته  
السورة او الآية اي غير المفضول عليهم ولا الفضائل كانه قال فتلك الدعوة مضمونة  
بتلك الكلمة آية اي آية كماله في الجمع قوله فتلك الدعوة هو مهاد في هذه العبارة و  
كذلك قبله استيفاء جرد وكذا في الوجه الثاني ريد ان صلواتكم آية بيان الوجه والمصدر  
فتلك انما تعد وفتت تلك اه وانزل الفعل لا تروى قوله اذا قال سمعوا من  
عده لم يذكر فيه الا الوجه الاول وقوله يريد ان الاستجابة مقرونة بتلك الدعوة بيان وجه









والترمذي وصححه وابن خزيمة في صحيحه **باب** النهي عن الاقواء كاقعاء  
 الكلب **عن** ابو هريرة رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 ثلث عن نفرة كنقرة الديك واقعاء كاقعاء الكلب والبقعات كالنقات  
 الثعلب **عن** احمد وفي اسناده لين **وعن** سمرة رضي الله عنه قال نهى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن الاقواء في الصلوة **عن** احمد الحاكم وقال حديث  
 صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه **باب** الجلوس على العقبين بين  
 السجدين **عن** طاوس قال قلت لابن عباس رضي الله عنهما في الاقواء على المقدين  
 فقال هي السنة فقلنا له انت انرا جفاء بالرجل فقال ابن عباس  
 بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم **عن** مسلم **وعن** ابن طاوس  
 عن ابيه انه راى ابن عمر ابن الزبير وابن عباس يقولون **عن** ابي عبد الله  
 واسناده صحيح **باب** افتراش الرجل اليسرى والقعود عليها بين  
 السجدين وترك الجلوس على العقبين **عن** عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله  
 ﷺ يقول بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم قال الحافظ في التلخيص الجليل خالف العلماء في الجمع بين  
 هذا وبين الاحاديث الواردة في النهي عن الاقواء فخرج الخطابي والماوردي عنه ان الاقواء منسوخة ولعل  
 ابن عباس لم يبلغه النهي وخرج البيهقي في الجمع بينهما بان الاقواء ضربان احدهما ان يضع اليه على عقبيه كوكبا  
 في الارض وهذا هو الذي رواه ابن عباس وفعله العباد لله ونص الشافعي في البولي على استحبابه بين السجدين  
 لكن الصحيح ان الاقواء افضل منه لكثرة الرواة له ولانه اعون للمصلي واحسن في هيئة الصلوة والثاني ان يضع  
 اليه ويديه على الارض وينصب يديه وهذا هو الذي وردت الاحاديث بكرهه وتبع البيهقي على هذا الجمع  
 ابن الصلاح والنووي وانكرا على من ادعى فيها النسخ وقال كيف ثبت النسخ مع عدم تعدد الجمع وعدم  
 العلم بالتاريخ انتهى كلامه قلت القول الفصل ان الاقواء بالمعنى الثاني لا خلاف في كراهته وبالمعنى الاول  
 رخصة عند الضرورة السنون ان يجلس بين السجدين على رجله اليسرى كجلوسه عند التشهد الاول واليذهب  
 حنيفة ومالك احمد والشافعي في رواية على ما نقله البيهقي قل في المعرفة وقد قال الشافعي في كتاب  
 استقبال القبلة اذ ارفع راسه من السجود لم يرجع على عقبيه وثني رجله اليسرى وجلس عليها كما يجلس  
 في التشهد الاول انتهى ١٢

وفي نفرة الفوار حديث  
 الترمذي في باب  
 النهي عن نفرة الفوار  
 وتفسيره وحكمه في الاقواء  
 منقول عن الترمذي وفي رواية  
 العلامة فاسم

راجع الترمذي في باب  
 لفظ السنة وفي  
 من الفسخ

صلى الله عليه وسلم يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان ينهض  
عن عقبة الشيطان اخرجته مسلم وهو مختصر **وعن** ابي حميد الساعدي  
مرونا شميوي الى الارض فيجافي يديه عن جنبه ثم يرفع راسه  
ويثنى رجله اليسرى ويقعد عليها ويضع اصابع رجله اذا سجد  
لشبه سجدة يقول الله اكبر الحديث رواه ابو داود والترمذي  
وابن حبان واسناده صحيح **وعن** المغيرة بن حكيم انه رأى عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنهما يجمع في سجدة في الصلوة على صدور قدميه فلما انقضى  
ذكر له ذلك فقال انها ليست بسنة الصلوة وانما فعل هذا من  
اجل انه اشتكى رواه مالك في الموطأ واسناده صحيح **باب**  
ما يقال بين السجدة **عن** ابن عباس رضي الله عنهما  
وسلم كان يقول بين السجدة **اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني**  
**واهدني وارزقني** رواه الترمذي والبخاري وهو حديث ضعيف  
**باب** في جلسة الاستراحة بعد السجدة في الركعة الاولى

**له** قوله يرجع في سجدة قال العلامة ابن التيمية وظاهر قوله يرجع في السجدة يدل على الاقواء  
بينهما وان كان لغزير قلت ويؤيده ما اخرج محمد بن الحسن في موطأه ولفظه عن المغيرة بن حكيم قال رايت  
ابن عمر يجلس على عقبيه بين السجدة في الصلوة فذكرت له فقال انما فعلته منذ اشتكيت انت  
**له** قوله وهو حديث ضعيف قلت فيه كامل ابو العلاء التميمي الكوفي وثقه ابن معين وتكلم فيه غيره قال  
النسائي ليس بالقوي قال مرة ليس به بأس قال ابن حبان كان ممن يقلب الاسماند ويرفع المراسيل  
من حيث لا يدري وقال الترمذي بعد ما اخرج به حديث غريب ثم قال دروس بعضهم هذا الحديث عن كامل  
ابي العلاء وسألت دمع ذلك منه مضطرب فقال ابو داود فيه وعافني مكان اجبرني واخرج ابن ماجه  
قيدة بصلاة الليل قال مكان واجبرني واهدي وارزقني كذا وارزقني وارزقني فراد وارزقني ولم يقل اهديني  
ودمج الحكم كلها الا انه لم يقل وعافني واخرج النيسابوري في ميزانه في ترجمة كامل ابي العلاء وسأله عن خروجه  
ابي داود وقال مكان واهدي وارزقني كذا وارزقني وانصرتي فقال انصرتي بل اهدي فنهذ الاخلافت يدل على اضطراب  
فلا يصح التصحيح الحكم والله اعلم بالصواب ١٢



والثالثة عن مالک بن الحویش الليثي رضاه رافى النبي صلى الله عليه وسلم

يصلى فاذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوي قاعدا رواه البخاري

باب في ترك جلسة الاستراحة عن عكرمة قال صليت خلف شيعة

بمكة فكبرت ثنتين وعشرين تكبيرة فقلت لابن عباس انه احمق

فقال تكلت امةك سنة ابي القاسم صلى الله عليه وسلم

رواه البخاري قال النيموي يستفاد منه ترك جلسة الاستراحة

والا كانت التكبيرات اربع وعشرين مرة لانه قد ثبت ان النبي

صلى الله عليه وسلم كان يكبر في كل خفض ورفع وقعود

عن عباس وعياش بن سهل الساعدي انه كان في مجلس فيه

ابوه وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي المجلس

ابو هريرة وابو حميد الساعدي وابو اسيد فذكر الحديث وفيه ثم كبر

فجد ثم كبر فقام ولم يتورك رواه ابو داود واسناده صحيح

وعن عبد الرحمن بن غنم ان ابا مالک الاشعري رضى جمع قومه فقال

يا معشر الاشعريين اجتمعوا واجمعوا نساءكم وابناءكم اعلمكم

صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ليتا بالمدينة فاجتمعوا وجمعوا

نساءهم وابناءهم فتوضوا واركعوا كيف يتوضوا فاحصوا الوضوء

الى اماكنه حتى لما ان فاء الفى وانكسر المظل قام فاذا ن فصف

في نسخة اخرى عن مالك بن الحویش الليثي رضاه رافى النبي صلى الله عليه وسلم

يدخل في الباب حديث  
ابي هريرة في مملوءة خلاد  
وسبق في نسخة اخرى  
الشيخ فراجع مع ما في الفتح  
من نسخة ٣٢٠ وقال في نسخة  
وقوع في رواية ابن خزيمة في الاثر  
بوجود ذكر السجود الثاني ثم اربع  
حتى ثمانين جالس واثنا عشر  
الى ان هذه النسخة وجب  
توضيها في نسخة اخرى  
ابو هريرة كان يقول شيئا لم  
ارحمه يقولون كان يقول  
سنة ٢٠٠ او اربع النسخة في  
والمدونة في نسخة اخرى  
سنة ٢٠٠ وفي حديثه وصف  
المدونة قول لا وفلا  
وفي الوصفين تغير  
راجع معاني الآثار وغيره  
من النسخ وراجع على  
الاسناد صحيح البخاري  
تجمل على ما في النسخة  
ووافق ابن دقيق العيد  
على ما في نسخة الرازي وارجح  
وعني العباس بن سهل  
بن سواد السدي قال  
لقد اذكرت زمان عثمان  
بن عفان انه مشى  
وبل بحسن ان يقول ان يا  
قادة كما ان معكم من وصف  
ابو هريرة في رواية عن  
نحو وصف ابو هريرة  
ابن قدامة في نسخة اخرى  
ابن عروبة في نسخة اخرى  
كل وقت فترى الصحابة  
او الراد يقول سمعت ابي  
سمعت واقتصر  
واقتصر ما في نسخة اخرى  
صلاة وعزاه في نسخة اخرى  
للإمام في نسخة اخرى  
وقال الرضا في نسخة اخرى  
يتعلق بما نحن فيه





وقعد على مقعدته رواه البخاري **باب** ما جاء في علم التوحيات عن

عاشية من قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستفتح الصلوة  
بالتكبير والصلاة في الصلاة دوادين والذين كذا في الحديث صديقه والذين في الحديث  
وفي قوله آدم بالثورة وليس له دور

رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائماً وكان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي

جالسا وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفش حبله اليسرى وينصب  
حبله اليماني وكان ينهض عن عقدة الشيطان وينهض عن العقدة الشيطانية

وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَكَانَ مُجْتَرِئًا وَكَانَ يَحْمِلُ الْكَفَالَ عَلَى غُلَّتِهِمْ لِيَضْحَكُوا وَهُوَ كَاذِبٌ  
وَمَنْ لَمْ يَحْضَرْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ بِالْمَقْعَدِ فَحَدَّيْكُمْ أُولَئِكَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ يُخِشُونَ اللَّهَ بِغُيُوبٍ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

قوله وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى قلت أظن البیهقي بان هذا مردني الشهيد

اول و درود العلامہ ابن العربی نے ابو جہر السیسی بان اعلانہ یل سے ان دنوں کان فی الشہدین کی

سبحه وقال العلامة الشوكاني في نيل الاوطار واما حديث وائل وحديث عائشة فقد اجاب عنها القائلون  
بشرعية التوراة في التشديد الاخير بانها محمولان على التشديد الاوسط جمعا بين الادلة لانها مطلعان عن التقييد

هذا مجلوسين حديث أبي حمزة رقيقه وكمل المطلق على المقيد واجب ولا يخفأك انه سجد في الجمع ما قدمنا  
من ان مقام التقديس ليس بصفة صلاة صلوات الله عليه وسلم إلى الاقتصار على ذكر سبته أحد التشديد في الغفلة

صفتها مع كون صفته فالصفة المذكورة لا سيما حديث عائشة فانها قد تعرضت فيه لبيان الذكر المشرع

**۱۰** قولہ رواہ مسلم قلت۔ اخراجہ الحافظ ابن محبسر فی بلوغ المراد وعزاه الی مسلم ثم قال

قال ابن عبد البر لم يسمع منها وحديثه مرسل انتهى قلت ما جزم به البوعزم ومعارض بما قاله العلامة

بن الاثير الجبزي في جامع الاصول في ترجمة ابي الحوزا وسمع عالمة واين عباس واين عمرو بن  
 وراجع شرح المواهب ص ١٤٠ و يمكن هذا الموضع  
 لعاص انتهى ١٢

وعندما عهد ملك بني  
عن الاقفاء والتور  
في الهلوة راجع  
الملك احمد وورثني  
الي اجمع الفقيه عليه باله  
وعن الي هرة قال لا  
ينفع احدكم حيله في  
ولا يسورك احدكم في صلوة  
عبد الملك

$$\frac{1}{\sqrt{20}}$$

فألت كان النبي عليه السلام  
إذا سجد فرفع رأسه لم  
يسجد حتى يستوي جبا  
وكأنه في السجدة

اليسرى وينهب رجل  
اليمنى اء فجله لما بين  
وهو عند الف فعية بالاق

فلا بد من الرواية المحقة  
من رواية مسلم او  
محمولة عليها والدار علم<sup>٢</sup>  
والذي يقدر انه سقط من

رواية ابن أبي شيبة حمله  
وكان يقول في كل ركعتين  
التحية اهو من البايين او  
سقط من الناسخ واصل

وغير الطبري في البيات  
وقال هذه البيات كلها

جائزته وحسن فعلها للثبوت  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بإيمه صلاته

1

1

10





وفي فتح البيان صلته من قوله ثم تبطل اخرج الحاكم وصححه ٢٢٢٢  
 قال بنية الاخلاص يشير باصبعه النبي على الابهام وهذا الدعاء افرغ يديه هذا الاتهام افرغ يديه هذا الاتهام افرغ يديه هذا الاتهام

ورق ١٢٣  
 ومسنود ٢٩٤

بالخلاص التوحيد فراجع لفظ ابى طاهر

واشار باصبعه السبابة ووضع ابهامه على اصبعه الوسطى ويلقم كفه اليسرى  
 ركبته فراه مسلم وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان اذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع  
 يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثا وخمسين وأشار بالسبابة  
 رواه مسلم وعن وائل بن حجر قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم قد خلق الايهام والوسط ورفع التي تليها يد عوبها في التشهد  
 رواه الخمسة الا الترمذي واسناده صحيح وعن مالك بن غير الخ  
 عن ابيه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم واضعا يده اليمنى على  
 فخذه اليمنى في الصلوة ويشير باصبعه فراه ابن ماجه ابوداود والنسائي  
 واسناده صحيح قال النيموي ان الاشارة بالسبابة في التشهد هي  
 اليها جماعة من اهل العلم وهو قول الامام ابى حنيفة رحمه الله تعالى  
 على ما قال محمد بن الحسن رحمه في مؤطاءه **باب** في الصلوة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال لقيني كعب بن  
 عجرة رضي فقال الا اهديك هدية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا  
 فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصل عليك قال  
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك  
 حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم  
 انك حميد مجيد رواه الشيخان وعنه قال لقيني كعب بن عجرة فقال  
 الا اهديك هدية سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا  
 له قوله كما صليت على آل ابراهيم الخ قال ابن القيم ان اكثر الاحاديث بل كلها مرفوعة بذكر محمد وآل محمد  
 آل ابراهيم فقط او بذكر ابراهيم فقط قال ولم يجي في حديث صحيح بلفظ ابراهيم وآل ابراهيم معا قلت المحدثان الآتيان  
 اعني حديث كعب بن عجرة الذي اخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الاضياء وحديث نعيم الجر الذي اخرجه السراج  
 كلاهما يروهما قال ابن القيم والحق ان ذكر محمد وآل محمد ذكر ابراهيم وآل ابراهيم ثابت في الحديث وانما  
 حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر ١٢

قال ذكر الاخلاص  
 بسند حسن  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد في التشهد وكان الركوع  
 السبابة وكان الركوع يقولون يا محمد يا محمد  
 والله لا نتوب من ذنوبنا  
 احمد ورواه الترمذي  
 رواه ابن ماجه  
 وراجع آثار احمد بن  
 الى نسخة وما عندنا  
 في بعض اذ اخرج من  
 من الادعية  
 وما في السبابة عن ابى  
 يوسف في الاشارة  
 باصبع في الدعاء من  
 الوتر وما عندنا في العروة  
 صلواته والكتب  
 ومكتبة ومكتبة

وذكر ابوذر ان الامر  
 بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كان في  
 السنة الثانية من الهجرة  
 وقيل من ليلة الاسراء  
 فتح الباري ص ١١٢  
 وكذا في الدر المنثور  
 وراجع ما في الفقه  
 مشهور والكنى مشهور  
 وما في الفهارص مشهور  
 ومناقب السلف مشهور  
 ونشر المواقف مشهور  
 وذكر في شرح التلخيص  
 من الصلوة في التشهد  
 انما هي لغة في الصلاة  
 مرفوعة عن مسند احمد  
 في الزوائد مشهور  
 وما ذكره في الفتح من الوجوب  
 عن ابن عمر في الصلوة على  
 لفظ القول بالصلوة على  
 والصف مشهور

بلغ اهدى الى فقال سالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف  
 الصلاة عليكم اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم عليكم قال قولوا اللهم  
 صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك  
 حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك  
 حميد مجيد ثم رآه البخاري **وعن** نعيم الجمر عن ابي هريرة رضي الله عنه قالوا يا  
 رسول الله كيف تصل على علي قالوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد بارك على محمد  
 وعلى آل محمد كما صليت وباركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد ثم رآه  
 ابو العباس السراج واسناده صحيح **باب** ما جاء في التسليم **عن** عامر بن  
 سعد عن ابيه قال كنت اري رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن  
 يمينه وعن يساره حتى يري بياض خده ثم رآه مسلم **وعن** ابن مسعود  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليك  
 ورحمة الله والسلام عليكم ورحمة الله حتى يري بياض خده ثم رآه الخمسة  
 وصححه الترمذي **باب** الاخراف بعد السلام **عن** شمر بن جندب قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلمت فاصبص صلاة اقبل عليك ابو جهه وراه البخاري  
**وعن** البراء بن عازب رضي الله عنه قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اخبينا ان نكون عن يمينه فيقبل عليك ابو جهه وراه مسلم  
 وابو داود **وعن** ابن ابي ريث رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ينصرف عن يمينه وراه مسلم **باب** في الذكر بعد الصلوة **عن**  
 المغيرة بن شعبه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صلواته اذا سلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
 وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت  
 ولا ينفع ذا الجدة منك الجدة رواه الشيخان **وعن** ثوبان رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا و  
 قال اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام

وقال ابو حنيفة واحمد لا يدع  
 الا بآية الف الف القرآن  
 ولا يدع المائدة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا يدع بآية الف الف القرآن  
 انما في نسخة وراعي الحاشية  
 وسنن ابى داود وصححه  
 من المصنف  
 من راجع رواية تسليمة  
 واحدة من التوراة ورواية  
 التي في الوقت الذي  
 فيه المصنفين المصنفين  
 ونذهب الى ان عمر بن الخطاب  
 وبما من مقتضى الاخبار ورواية  
 في المذهب تسليمة التسليمة  
 الثانية ومانعة المانعة  
 وفي الزوائد وصححه  
 السنن بن مالك قال كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 وانابو بكر وعمر في العشاء  
 يقتنون القرارة بالخطيب  
 رب العالمين ويسلمون  
 تسليمة آه ورجال رجال  
 اللهم وفي كتاب السنن  
 صله ان اياه به كان يعلم  
 واحدة ينفع قبل وجهه  
 وما غراه في شرح النسق  
 مصنف من فني التوراة  
 وكذا في الامم في نسخة  
 وراعي في رفع اذا فعلت  
 فقد تنصبت تسليمة في  
 حديث ابن مسعود وصححه  
 وكلمة ابو حنيفة الى داود  
 والدارقطني في سنن الرازي  
 الا لثوبان في نسخة  
 الفقه صله وراعي شرح  
 المصنف صله وراعي شرح  
 وهو بهذا الكفاية الى داود  
 وليس ينفع في الاستدلال





وقال الحافظ في الفتح هو صحيح الاسناد **وعنها** قالت لم ايت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم را فعايد به حتى بدأ اصبغه بيده وراه البخاري في  
جزء رفع اليدين وصححه ابن حجر **وعن** سلمان رضي قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه  
ان يرد هما صقرا واه ابوداؤد وابن ماجه والترمذي وحسنه و  
قال الحافظ في الفتح سند صحيح **باب** في صلاة الجماعة **عن**  
ابي هريرة عن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان  
امر بالمؤمنين فيؤذن ثم امر رجلا فيصلي بالناس ثم انطلق معي برجال  
معهم خرم الحطب الى قوم يختلفون عن الصلاة فاحرق عليهم بيوتهم  
بالنار واه الشيخان **وعنه** قال ابي النبي صلى الله عليه وسلم رجل  
اعني فقال يا رسول الله ليس لي قائد يقودني الى المسجد فسأل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان يرخص له فيصلي في بيته فرخص له فلما  
وئى دعاه فقال هل تسمع النداء بالصلاة قال نعم قل فاجب **وعنه**  
مسلم **وعن** عبدالله بن مسعود عن قال من سره ان يلتقى الله غدا مسلما  
فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن فان الله شرع للدين  
سنن الهدى وانهم من سنن الهدى ولو انكم صليتم في بيوتكم كما  
يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم  
لفضلتم وما من رجل يتطهر فحسن ثم يعبد الى مسجد من هذه اطسا حذركم  
كتب الله له بكل خطوة يحطوها حسنة ويرفعها بها درجة ويحط عنها  
بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها الا منافق معلوم النفاق  
لقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف **وعنه**  
مسلم **وعن** عبدالله بن عمر عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة  
الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة **وراه** الشيخان **وعن**  
ابي بن كعب عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل مع الرجل

واكثر ما جادت الادعية بذكر الله تعالى  
فهي على ثلثي الاثار لا تزال  
الى ذات الان يقال ان  
الجماعات القولية خير من العزلة  
فعلما للصلاة التي  
وفي حقه انه قد راها  
لنفي الرفع الا في الاستسقاء  
برفعه كل الرفع ولعل  
ابن ابي شيبة وقيل في ذلك  
على مثل الحافظ وقيل في نسخة  
يوجد ذلك في نسخة  
نحو وجده في مرسيل الى ركون  
مكلف وعن سلمان بن موسى  
قال لم يحفظ عن رسول الله  
والله عليه وسلم انه رفع يديه  
الرفع الا في ثلثة مواضع  
الاستسقاء والاستسقاء  
عنه عرفة كان يرفع يديه  
دون رفع يديه  
وراجع الترمذي صفة  
الاستسقاء في الكثرة  
صحة عن ابي كق  
ما في العدة  
الشرع للامة الا في الصلاة  
وهي عزة رابطة قوة  
عند رابطة خفيفة ولعل  
ليكون علة اقتداء العالم  
بالفائدة لا علة في  
النافعة كما ذكره في الحديث  
من التراجع اذا لا يطر الى  
قربا  
وراجع الدرر في معرفة  
وما فيه في شرح الحديث  
وافق الحديث في فروع القوة  
التي هي فاجبا في كل حال  
ان الموم على الامام يركع في  
صلاة من يصلي في كل صلاة  
هو قول الله تعالى في كل صلاة  
صلاة والاخره من كل صلاة  
واجابنا عن الامام ان الله راها  
اذا جاء الراتب ولعل  
للمؤمن الامم وان من خلفه  
على طاعة القوة وعلى  
النية وعلى اتمام الموم  
ومن جملة هذه النية  
الغزاة خلف الامم فاجب  
ولو ادرك الركوع والركعة  
لها موم في صلاته  
فكان الا بتمام هذه النية  
في الاقوال والافعال لا في  
الافعال والامم في النية  
وليس في كل صلاة  
انما يورع في حديث الضمان  
والغزاة مومنا وانه ذكره في  
من فائدة فلا يخفى عليه  
ان المطلوب موافقة الحق  
لا على موافقة الموم  
ولا على ان بعض النية  
المتعرج من سنة معاد  
عند ابي داود  
وذكره من السنة استناد  
الضمان قوله فورا  
على ما قرره الامم  
والنقطة في شرح الحديث  
اجمع ان كان الحديث  
ما هو في هذه الاقوال

والفاجران في حديث ترك ذكر درجته بين الخطا الى المسجد  
ثم الانتظار وجمعا مع خمس وعشرين في حديث ابن عمر  
تفريع بها في حديث الى جورة للتأليف من وكين والهاء  
الى فرق السرية والمجربة كما افادته الحافظ اخيرا





الصلوة فاقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال اقيموا  
 صفوفكم وتراصوا فاني اراكم من ظهري رواه البخاري وفي رواية له  
 وكان احدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقد ثبته بقدمه **وعن**  
 ابي مسعود الانصاري رضي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يمسح منكبهنا في الصلاة يقول استوتوا ولا تختلفوا فيختلف قلوبكم  
 ليليني منكم اولوا الا حلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال  
 ابو مسعود فانتما اليوم اشد اختلافا من اهل مكة **وعن** انس بن مالك  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رخصوا صفوفكم وقاربوا بينها  
 وحاذوا بالاعناق فوالذي نفسي بيده اني لارى الشيطان يدخل  
 من خلل الصف كانها الخدوف رواه ابو داود وصححه ابن حبان  
**وعن** عبد الله بن عمر رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقيموا  
 الصفوف وحاذوا بين المنكبات وسدوا الخلل وبنوا بايدي اخوانكم  
 لا تذروا فجرات للشيطان ومن وصل صفاف وصله الله ومن قطع صفاف  
 قطعه الله رواه ابو داود وصححه ابن خزيمة والحاكم **باب**  
**اتمام الصف الاول** **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 اتموا الصف المقدم ثم الذي يليه فما كان من نقص فليكن في الصف  
 المؤخر رواه ابو داود واسناده حسن **باب** موقف الامام و  
 الامام **عن** انس بن مالك ان جدته مليكة دعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فاكل منه ثم قال قوموا فلا صلى لكم  
 قال انس فقمنا الى حصير لنا قد اسود من طول نعاليس فضمته بماء فقام  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصففت انا واليتيم وراة والعجوز من  
 ولاتنا فصلة لنا كعتين ثم انصرف رواه الجماعة الا ابن ماجه **وعن**  
 جابر رضي قال قام النبي صلى الله عليه وسلم فقمنا عن يساره فاخذ بيدي فادخلني  
 له قوله وقد به بقدمه قلت قال احاطا بن حجر في فتح الباري لما روي ذلك المبالغة في تعويل الصف فسد

هو قول الساجد في مرتبة  
 للامام في وقت فقه في  
 رد المحتار عن فتاوى اهل  
 سمرقند من القيام

وعن عبد الرحمن بن مسعود  
 قال انكروا الصفوف  
 بين السوراني للواحد  
 والاشيخ اسناده حسن  
 رواه ابن مسعود في  
 العدة عنه صحيح  
 وكذا في السوراني للواحد  
 وراجع الفتاوى  
 وعلل للامام في الترخيب

ويقال على قوة الراية بين  
 الامام والامام ومما  
 الامام وان تروى السوراني  
 كونه حديث معتاد في  
 احاديث الصفوة ثلاثة اشوا  
 وراجع العدة عنه

هو فتوة بن ابي نعيم مولى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وروى  
 لابي جهم انه لقب بالامام

وعند ابن ابي شيبة  
 عن جابر قال اقبل مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 الحديث حتى اذا كان بالكعباء  
 فتقدم فصل العشاء وانما  
 عن كعبه ان صلى ثلاث ركعة  
 والذيان ان صلى ركعة  
 لمفقه من بواط وغيرهما

وهو قول الساجد في مرتبة  
 للامام في وقت فقه في  
 رد المحتار عن فتاوى اهل  
 سمرقند من القيام  
 وهو قول الساجد في مرتبة  
 للامام في وقت فقه في  
 رد المحتار عن فتاوى اهل  
 سمرقند من القيام  
 وهو قول الساجد في مرتبة  
 للامام في وقت فقه في  
 رد المحتار عن فتاوى اهل  
 سمرقند من القيام



وهذه الواقعة كانت في غزوة بواط قبل الحاقط في الفتح صلواته وغزوة بواط كانت في السنة الثانية من الهجرة قبل وقعة بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في ثمانين من أصحابه بوزع عرا لقرش فيه أمية بن خلف فبلغ بواط وهي بنت المودة جبال الجنية صاملي الشاهدين وبين المدينة يتعبدون وليق اودا فرجع فكانه افرأ ابا عبدة في من معه رسول الجرام المذكورة اهل لكن عند علم من باب اباحة ميقات الحج ان السنة كانت ثلاث اشهر واشكال آخر ان الاسناد الذي من هذا الباب الذي به قصة امية بن مكرور بريدة في باب صلوة الخوف وفيه صلوة الخوف وقد ذكرها ابنا اول ما نزلت في عصفان اودا ذاب الرقاق واشكال آخر ان صفة الصلوة بعصفان لا يتلاءم سياق الآية ان كانت كما رواه ابو عياض وكانهم يقولون ان من طلبها اعم من سياقها وجاء جبريل معاني مرة وذكر اخرى وآية صلى الله عليه وسلم عصفان وقع مرتين مرة في غزوة بني النضير وليس بصلوة الخوف هناك وذكر مرة في غزوة المدينة وغزوة بني لحيان لها ذكر في كتب السير قبل المدينة وذكر في حديث سلمة ابن الأكوع الطويل بعد المدينة عند علم وعنده ذكر عصفان قبل اغاة عصفان في فضل المدينة من الحج ثم ان سرد آية انها وقع في صلوة عصفان التي روت عن النبي صلى الله عليه وسلم عند الهوى وابن جرير واخرج الوداد وكنسها

كون البهائم من شعورهم ومع تلبس ذلك الحيوان على البرعير وسكن في كنفه الماتية مع الطيرين **الحيوان**  
 والكلاب والارانب مسجود فعلموها بقدرة الخلق على صنع الحيوان ثم رايته في بياض الفرو اثنان احدهما كان يورثاثة والآخر ابنته بعد ان كان في كنفه  
 والآخر طليق الا انهما ففعل في كنفه وذلك لسكن الى الحوزة جهز الناصية واكرم زوال البيت والشرط  
 خروا الشقي صليها

ففي نسخة علي بن ابي طالب الخط في سرية ابو عبيدة في امير اهل ثلث مائة وثمانين سرية ذات السلاسل وكان ابو عبيدة فيها على ما بين من الموصل والموصل  
ثم ظهر انه يريد انفراد الى عمدة في زمن معه في غزوة بواسط ايضا سوى سرية الخط مشي على التعداد وسرية الخط ايضا التي ارعن ببيتينة على ما في النسخ والمواهب  
على خلاف ما ذكره من عدم التعداد في صمد وخلاف ما ذكره ابن كثير صمد

فان كانوا في السنة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم  
سنا ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على فكرته الا باذنه  
رواه مسلم **وعن** ابي سعيد رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم احدهم واحقهم بالا مامتا قراهم  
رواه احمد ومسلم والنسائي **باب** امامة النساء **عن** ام ورقة  
الا نصا ثرية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول انطلقوا بنا الى  
الشهية فنزوها وامر ان يؤذن لها ويقام وتؤم اهل دارها في الفرائض  
رواه الحاكم واسناده حسن واخرجه ابوداود ولم يذكر في الفرائض  
**وعن** ربيعة الحنفية ان عائشة رضي امتهن وقامت بينهن في صلوة  
مكتوبة رواه عبد الرزاق واسناده صحيح **وعن** حبيزة بنت حصين  
قالت اتينا ام سلمة رضي في صلوة العصر فقامت بيننا رواه عبد الرزاق  
واسناده صحيح **باب** امامة الاعمى **عن** محمود بن الربيع ان عتيبا  
ابن ملكت رضي كان يؤم قومه وهو اعمى وانه قال يا رسول الله انها  
تكون الظلمة والسيل وانما رجل ضويرة البصر فصل يا رسول الله في بيتي مكانا  
اتخذ مصلى فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اين تحب ان  
اصلي فاشار الى مكان في البيت فصل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
برواه البخاري **وعن** انس رضي ان النبي صلى الله عليه وسلم استخلف  
ابن ام مكتوم يوم الناس وهو اعمى رواه ابوداود واسناده حسن **وعن**  
عائشة رضي ان النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن ام مكتوم على المدينة  
ليصلي بالناس رواه البيهقي في المعرفة واسناده حسن **باب**  
**له** قول باب امامة النساء الخ قلت وفيه جماعة النساء عند الحنفية فان ظن تقف الامام وسطين  
**له** قول باب امامة الاعمى الخ قلت وعند الحنفية يكره امامة الاعمى الا ان يكون اعلم القوم فقد اتفق ابو بكر بن  
ابي شيبة في مصنفه حديثا وكسح قال ان عتيبا بن ابي الاصبغ بن قيس بن برة الاسدي قال قال عبد الله بن ابي  
ان يكون مؤدبهم عياهم قال واسبه قال ولا ترواكم انتجه قلت اسناده صحيح //

ان كان تقدر الاقرب لم يخل  
القراءة في الصلوة لا يجوز  
الفصل بتقديم في الجهر وهو  
الذي وهو الايم في الجهر  
يذكر من ترك القراءة  
خلف الامام ولو لم يترك  
سنا فان كان الاقرب لم يخل  
الا في الفرائض ان كان  
سنا الا في الفرائض ان كان  
الذي يقدر من اهل بيته  
او لو الاقرب من اهل بيته  
وراجع الترمذي في الصلاة  
وهو في الصلاة  
والله اعلم بالصواب  
رواه ابو سعيد الاسدي  
الوراء فانه يروي عن الكري  
وعنه ان من اجل الله  
الام ذى الشبهة المسلم  
والام حامل القرآن غير  
الغالي فيه ولا في الصلاة  
من الادب باب منزل القرآن  
من الامام  
والله اعلم بالصواب  
القرآن اعم على كل حال



[illegible]

சென்னை  
பெரியகோட்டை  
பெரியகோட்டை  
பெரியகோட்டை  
பெரியகோட்டை

وروايات المختصين في اوراق الوقاية  
راجع مرسل عبد الرحمن القاسم من الكوفة  
فان صح دل على لعود الواقعة او ما بينهما

بِقَوْلِهِمْ فَفَعَلُوا

وَمِنْ صِلَا هَذَا الْمَوْزُونِ

مَوْلَى بَيْتِهَا

في الرحمة

1403

نظر می و کند

۱۹۱۱ خبستی

بسم الله الرحمن الرحيم

الملك

10

2

3

7

وہ تم ترک کر دے

٢٤ (ب) من غير الصلح

جاق الكنتز حله  
معه ومثل

یہ دیکھ کر فی

بہترین الطائفہ

بیان در بیان

۱۴۰۰

بركة الصلوة التي صلاحها على  
 من عليه وسلم مع الناس  
 من رتبة فعل الربيعي واتباعه  
 شيخنا ابن الهمام انما هو الاصل  
 والست وسكت الحافظ  
 عن تعيين اليوم لما عذر في  
 صحتها في شرع لم يخرج النص  
 الدار عليه وسلم ثلاثا وثلاثين  
 ان تكون طهر للمكسب والفاطر  
 الحكم الا ان يودع في رتبة  
 الى في الاثنان فلا تأخذ  
 ان يوم الفجر ثالث يوم  
 السبت وراعيه في  
 شرع الواجب صحتها  
 نقل عن الثالث في تعدد الوقت  
 مواضع لفعل الحافظ عن  
 وايضا اول ما يصل بالناس  
 مع رده راجع سنن الي داود  
 من باب في اختلاف في  
 من كتاب السنة والسنن  
 وما مرسل عطاء الذي  
 يستدل في الفتح فوافق  
 شقة الايمن راجع كذا  
 وليس ينبغي في البحث  
 الناطق بالمعروف السبب  
 المجهول كما ذكرنا في استقبال القبلة  
 عند اتيان الحافظ واحدا  
 الحافظ في الفتح على حديثه  
 من شرب جليل عذابين على  
 في الصلوة وفي موضع آخر نقل  
 عن موسى بن عقبة مايل  
 على تعدد الوقت راجع  
 في رتبة راجع ما في الفتح  
 من زيادة فخره بل الحافظ  
 على الصلوة فكلما كان  
 قال الحافظ في هذا راجع  
 من زعم ان المراد ان الصلوة  
 التي كان يصلها مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم في الصلوة  
 التي كان يصلها بقومه  
 وليس بجيد فظنهم فلم  
 اليه يكن يحط بخطبته بركة  
 افرجه اهل السن في الاستعداد  
 في يوم الجمعة في صلاة  
 في يوم الجمعة في صلاة  
 في يوم الجمعة في صلاة

[illegible]



[illegible]

كانت في القاء من بين ذاقته فقط والشكر بلا إعادة انا وقع في غي  
الربيع عن حاد بن زيد عن ايوب عن عمرو بن عذرة قال سمعته في الوفاء  
رواه عنه له رواية البخاري في باب اذا فعل ثم اذ فعل وقوله عند الكافي  
يبقى هناك وقوله وصلى مع النبي اذ استسباف في إعادة ما س

١٥٥٥  
 ١٥٥٦  
 ١٥٥٧  
 ١٥٥٨  
 ١٥٥٩  
 ١٥٦٠  
 ١٥٦١  
 ١٥٦٢  
 ١٥٦٣  
 ١٥٦٤  
 ١٥٦٥  
 ١٥٦٦  
 ١٥٦٧  
 ١٥٦٨  
 ١٥٦٩  
 ١٥٧٠  
 ١٥٧١  
 ١٥٧٢  
 ١٥٧٣  
 ١٥٧٤  
 ١٥٧٥  
 ١٥٧٦  
 ١٥٧٧  
 ١٥٧٨  
 ١٥٧٩  
 ١٥٨٠  
 ١٥٨١  
 ١٥٨٢  
 ١٥٨٣  
 ١٥٨٤  
 ١٥٨٥  
 ١٥٨٦  
 ١٥٨٧  
 ١٥٨٨  
 ١٥٨٩  
 ١٥٩٠  
 ١٥٩١  
 ١٥٩٢  
 ١٥٩٣  
 ١٥٩٤  
 ١٥٩٥  
 ١٥٩٦  
 ١٥٩٧  
 ١٥٩٨  
 ١٥٩٩  
 ١٦٠٠  
 ١٦٠١  
 ١٦٠٢  
 ١٦٠٣  
 ١٦٠٤  
 ١٦٠٥  
 ١٦٠٦  
 ١٦٠٧  
 ١٦٠٨  
 ١٦٠٩  
 ١٦١٠  
 ١٦١١  
 ١٦١٢  
 ١٦١٣  
 ١٦١٤  
 ١٦١٥  
 ١٦١٦  
 ١٦١٧  
 ١٦١٨  
 ١٦١٩  
 ١٦٢٠  
 ١٦٢١  
 ١٦٢٢  
 ١٦٢٣  
 ١٦٢٤  
 ١٦٢٥  
 ١٦٢٦  
 ١٦٢٧  
 ١٦٢٨  
 ١٦٢٩  
 ١٦٣٠  
 ١٦٣١  
 ١٦٣٢  
 ١٦٣٣  
 ١٦٣٤  
 ١٦٣٥  
 ١٦٣٦  
 ١٦٣٧  
 ١٦٣٨  
 ١٦٣٩  
 ١٦٤٠  
 ١٦٤١  
 ١٦٤٢  
 ١٦٤٣  
 ١٦٤٤  
 ١٦٤٥  
 ١٦٤٦  
 ١٦٤٧  
 ١٦٤٨  
 ١٦٤٩  
 ١٦٥٠  
 ١٦٥١  
 ١٦٥٢  
 ١٦٥٣  
 ١٦٥٤  
 ١٦٥٥  
 ١٦٥٦  
 ١٦٥٧  
 ١٦٥٨  
 ١٦٥٩  
 ١٦٦٠  
 ١٦٦١  
 ١٦٦٢  
 ١٦٦٣  
 ١٦٦٤  
 ١٦٦٥  
 ١٦٦٦  
 ١٦٦٧  
 ١٦٦٨  
 ١٦٦٩  
 ١٦٧٠  
 ١٦٧١  
 ١٦٧٢  
 ١٦٧٣  
 ١٦٧٤  
 ١٦٧٥  
 ١٦٧٦  
 ١٦٧٧  
 ١٦٧٨  
 ١٦٧٩  
 ١٦٨٠  
 ١٦٨١  
 ١٦٨٢  
 ١٦٨٣  
 ١٦٨٤  
 ١٦٨٥  
 ١٦٨٦  
 ١٦٨٧  
 ١٦٨٨  
 ١٦٨٩  
 ١٦٩٠  
 ١٦٩١  
 ١٦٩٢  
 ١٦٩٣  
 ١٦٩٤  
 ١٦٩٥  
 ١٦٩٦  
 ١٦٩٧  
 ١٦٩٨  
 ١٦٩٩  
 ١٧٠٠  
 ١٧٠١  
 ١٧٠٢  
 ١٧٠٣  
 ١٧٠٤  
 ١٧٠٥  
 ١٧٠٦  
 ١٧٠٧  
 ١٧٠٨  
 ١٧٠٩  
 ١٧١٠  
 ١٧١١  
 ١٧١٢  
 ١٧١٣  
 ١٧١٤  
 ١٧١٥  
 ١٧١٦  
 ١٧١٧  
 ١٧١٨  
 ١٧١٩  
 ١٧٢٠  
 ١٧٢١  
 ١٧٢٢  
 ١٧٢٣  
 ١٧٢٤  
 ١٧٢٥  
 ١٧٢٦  
 ١٧٢٧  
 ١٧٢٨  
 ١٧٢٩  
 ١٧٣٠  
 ١٧٣١  
 ١٧٣٢  
 ١٧٣٣  
 ١٧٣٤  
 ١٧٣٥  
 ١٧٣٦  
 ١٧٣٧  
 ١٧٣٨  
 ١٧٣٩  
 ١٧٤٠  
 ١٧٤١  
 ١٧٤٢  
 ١٧٤٣  
 ١٧٤٤  
 ١٧٤٥  
 ١٧٤٦  
 ١٧٤٧  
 ١٧٤٨  
 ١٧٤٩  
 ١٧٥٠  
 ١٧٥١  
 ١٧٥٢  
 ١٧٥٣  
 ١٧٥٤  
 ١٧٥٥  
 ١٧٥٦  
 ١٧٥٧  
 ١٧٥٨  
 ١٧٥٩  
 ١٧٦٠  
 ١٧٦١  
 ١٧٦٢  
 ١٧٦٣  
 ١٧٦٤  
 ١٧٦٥  
 ١٧٦٦  
 ١٧٦٧  
 ١٧٦٨  
 ١٧٦٩  
 ١٧٧٠  
 ١٧٧١  
 ١٧٧٢  
 ١٧٧٣  
 ١٧٧٤  
 ١٧٧٥  
 ١٧٧٦  
 ١٧٧٧  
 ١٧٧٨  
 ١٧٧٩  
 ١٧٨٠  
 ١٧٨١  
 ١٧٨٢  
 ١٧٨٣  
 ١٧٨٤  
 ١٧٨٥  
 ١٧٨٦  
 ١٧٨٧  
 ١٧٨٨  
 ١٧٨٩  
 ١٧٩٠  
 ١٧٩١  
 ١٧٩٢  
 ١٧٩٣  
 ١٧٩٤  
 ١٧٩٥  
 ١٧٩٦  
 ١٧٩٧  
 ١٧٩٨  
 ١٧٩٩  
 ١٨٠٠  
 ١٨٠١  
 ١٨٠٢  
 ١٨٠٣  
 ١٨٠٤  
 ١٨٠٥  
 ١٨٠٦  
 ١٨٠٧  
 ١٨٠٨  
 ١٨٠٩  
 ١٨١٠  
 ١٨١١  
 ١٨١٢  
 ١٨١٣  
 ١٨١٤  
 ١٨١٥  
 ١٨١٦  
 ١٨١٧  
 ١٨١٨  
 ١٨١٩  
 ١٨٢٠  
 ١٨٢١  
 ١٨٢٢  
 ١٨٢٣  
 ١٨٢٤  
 ١٨٢٥  
 ١٨٢٦  
 ١٨٢٧  
 ١٨٢٨  
 ١٨٢٩  
 ١٨٣٠  
 ١٨٣١  
 ١٨٣٢  
 ١٨٣٣  
 ١٨٣٤  
 ١٨٣٥  
 ١٨٣٦  
 ١٨٣٧  
 ١٨٣٨  
 ١٨٣٩  
 ١٨٤٠  
 ١٨٤١  
 ١٨٤٢  
 ١٨٤٣  
 ١٨٤٤  
 ١٨٤٥  
 ١٨٤٦  
 ١٨٤٧  
 ١٨٤٨  
 ١٨٤٩  
 ١٨٥٠  
 ١٨٥١  
 ١٨٥٢  
 ١٨٥٣  
 ١٨٥٤  
 ١٨٥٥  
 ١٨٥٦  
 ١٨٥٧  
 ١٨٥٨  
 ١٨٥٩  
 ١٨٦٠  
 ١٨٦١  
 ١٨٦٢  
 ١٨٦٣  
 ١٨٦٤  
 ١٨٦٥  
 ١٨٦٦  
 ١٨٦٧  
 ١٨٦٨  
 ١٨٦٩

[illegible]





ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اى جلأ يصلى خلف الصف وحده  
فامرة ان يعيد الصلوة رواه الخمسة الا النسائي وحسنه الترمذى  
وصححه ابن حبان **وعن** علي بن شيبان (رضان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم راي رجلا يصلى خلف الصف فوقف حتى انصرف الرجل فقال  
له استقبل صلاتك فلا صلوة تلقى خلف الصف رواه احمد بن حنبل  
واسناده حسن **ابواب** ما يجوز في الصلوة وما يباح فيها باب  
النهي عن تسوية التراب ومسح الحصى في الصلوة **عن** معيقبة  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوي التراب حيث  
يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة رواه الجماعة **وعن** ابن عمر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم في الصلوة  
فلا يمسح الحصافان الرحمة تواجهه رواه الاربعة واسناده حسن  
**وعن** جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن مسح  
الحصاف فقال واحدة ولان تمسك عنها خير لك من مائة ناقة كلها  
سود المحرق رواه ابو بكر بن ابي شيبه واسناده صحيح **باب** في النهي عن  
**عن** ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلى  
الرجل مختصرا رواه الشيخان **باب** في النهي عن الالتفات في الصلوة  
**عن** عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
الالتفات في الصلوة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلوة  
العبد رواه البخاري **وعن** انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فان الالتفات في الصلوة مكروه  
فان كان لابد ففي التطوع لا في الفريضة رواه الترمذى وصححه  
**وعن** ابن عباس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يلحظ  
في الصلوة يمينه وشماله ولا يلوى عنقه خلف ظهره رواه الترمذى  
واسناده صحيح **باب** في قتل الاسودين في الصلوة **عن** ابي هريرة

قال في شرح المتن  
روى الطبراني في الاوسط  
والبيهقي من حديث والبيهقي  
ان من صلى ركعة وسأله  
الرجل من خلف الصف  
المصل لا يرد في الصف  
او جرت رحمة من الصف  
اعد صلوته  
وذكره في آخره في تاريخه  
لا في آخره وفيه في الأربع  
وفيه شك في قوله  
ثم ان الذي يقطع كقطع الطيب  
وما في الصف من الصف  
الشيخان كما عرفت  
يريد في العمل الكثير قوله  
راجع الى قوله  
صلى الله عليه وسلم  
في عرفت من الجنب  
يقطع على الصلوة  
طرقه في قوله من الصف  
وقوله الذي يقطع كقطع  
الرجل الذي يقطع كقطع  
من كقطع كقطع كقطع  
الفرق بين كقطع كقطع  
عنه وانه اراد كقطع  
الصلوة الى قوله وسأله  
بالا في استئذان المصلي  
وهو الذي لا يرد في الصف  
استئذان المصلي اياه والى  
لما رواه الاخر في قوله  
الكوفي في قوله وسأله  
ويروى في المقام كقطع كقطع  
عن مسروق عن عائشة  
كانت تكرر ان يجعل يده في  
خامته وتقول ان اليهود  
تفعل صحيح في صحيح  
راجع حديث حماد  
في الصلوة منته



قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اقبلوا الا سويين في الصلوة الحية  
والعقرب في الخامسة وصحة الترمذي والحاكم باب في النهي  
عن السدل في الصلوة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نهى عن السدل في الصلوة وان يعطى الرجل فاه راها  
ابو داود وابن حبان واسناده حسن باب من يصلي وراسه معقوف  
عن ابن عباس رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اسجد  
على سبعة اعظم ولا كف شعرا ولا ثوبا رواه الشيخان وعن  
كريب عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن عبد الله بن الحارث  
يصلي راسه معقوف من وراءه فقام فجعل يحمله فلما انصرف  
اقبل الى ابن عباس فقال ماليت ولاسي فقال اني سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا امثل الذي يصلي وهو مكوف  
رواه مسلم باب التسييح والتصفيق عن ابي هريرة رضي عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال التسييح للرجال والتصفيق للنساء  
رواه الجماعة وزاد مسلم واخرون في الصلوة وعن سهل بن  
سعد السعدي رضي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب الى النبي عمر  
ابن عفوف ليصلي بينهم فحانت الصلوة فجاء المؤذن الى ابي بكر  
فقال انصلي بالناس فاقم قال نعم فصلى ابو بكر فجاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والناس في الصلوة فتخاص حتى وقف في الصف  
فصفيق الناس وكان ابو بكر لا يلتفت في الصلوة فلما اكثرت الناس  
التصفيق التفت قرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان امكث مكانك فرفع ابو بكر يديه فحمد الله عز وجل على ما امر به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخرا ابو بكر حتى استوى  
في الصف وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فصلى ثم انصرف فقال  
يا ابا بكر ما منعك ان تثبت اذا امرت فقال ابو بكر ما كان لابن ابي قحافة

واحدث اذا كنت في  
الصلوة فلا تترك عن يمينك  
ولكن خلفك كما كان  
الترمذي قبل المار فيه  
القبلة اي عن الصلوة او  
احرام الشعر او احرار كما  
النبات في عندها او  
شغل الصلوة او وصلت  
المنجاة او ايزا المصلين  
او شريف قبلة الوجه  
البيان او احرار جدار القبلة  
او المصنوعة في غير الاحرام  
الناس لينة الا وضعت  
جها وفوقها الى جوار  
المنار احرام القبلة عند  
ووصلت المنجاة واحرام  
كانت الحاشات فان المصلي  
ورد فيها الى الزاوية ولو  
في المسجد وان ورد في الباب  
ما يترجع الى كل باب سوى  
قبلة الوجه

راجع جواب حديث علي  
في التسييح عند الطحاوي في  
مشكل الحديث ومن التسييح  
مثلا وان كان في  
في الحاشات الى الاضلاع  
فقد وعليه عند التسييح فيه  
اختلاف كما في الاتحاف من هذا  
وذهب ابن تيمية في فتاوى  
الى عدم الف د

له الفرصة لا تدريها  
ولا تدري ملك في ثوبه  
وفي العورة مله يا ابا بكر لم  
يدرك وانما ملك ان تثبت حتى  
انثرت اليك آه من روايته  
احد في مسنده

عن  
راجع لسابق الى داود  
في باب النظر في الصلوة  
وتما في الاتحاف من هذا  
لا بد من تقدمه الواقف  
على النبي والظاهر من الرواية  
سوى رواية الى داود وان  
الوجه لرفع اليه في العترة  
وفي الميزان من جعفر بن سليمان القصب

وقد وقع في رواية الى داود ترتيبه على غير موجب اليه ذلك بالنظر في الفقه عند مسلم  
ويوب الداعي على النبي عن رفع البصر الى السماء عند الدعاء في الصلوة













أخبرنا عن حديث ابن عباس أخرجه الزوار والطبراني في رواية لم ينفذ فضل على بعض نسائه من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما  
 في جمع الجوامع ثم على المتقي في كرا العمل لم ينفذ ثم سئل عن تعريف إلى المفاين الظن من الراوي قلت لما راى الزوار في الشواهد  
 وغير ذلك من هذه السجلات كيكه جده ما رواه ما خرج إليه ابن خزيمة من عوى السعد وغفلوا عما فيه من التعسف والكلف  
 وقالوا ان دعوى الاتحاد أجمع الة تأويلات متعسفة والحق ما ذهب إليه الحافظ من اتحاد السجدة  
 لكن ما أوله للتوفيق تعسف جده أو أصاني الرابع فاجاب عنه بعضهم بان رواية لم يسجد سجدة  
 السهو شاذة وقد مرده فيما أسلفناه من ذكر التوابع ومنهم من ذهب إلى التزجج  
 ولعل الامام البخاري ذهب إليه كما يفهم من صنيعه من اخراج حديث أبي هريرة في صحيحه اعراضه  
 عن حديث عمران وكيف ما كان قال الحافظ في المستخرج بعد ما ساق الكلام في التوفيق فانما كان  
 كذلك في الاخر رواية أبي هريرة ارجح لموافقة ابن عمر على سياقه كما أخرجه الشافعي ابوداود  
 وابن ماجه وابن خزيمة ولموافقة ذي اليمين نفسه له على سياقه كما أخرجه ابوبكر الاثرم وعبد الله  
 بن احمد في زيادات المسند ابوبكر بن أبي خنمة وغيرهم انتهى قلت انما يرجح حديث  
 أبي هريرة في تعداد الركعة اما في غيره من الوجوه المتقدمة فحديث عمران ارجح من رواية  
 أبي هريرة لانه لم يحفظ الوقت لم يوافق احد من الصحابة على ما رواه من انه قام إلى الخشبة  
 واتكأ عليها وقد اضطرب في ذكر سجدة السهو واما عمران فقد حفظ الوقت وواقف  
 غيره على ما قال من انه دخل الحجرة ولم يضطرب في سجدة السهو فافهم من ان حديث أبي هريرة  
 ارجح من حديث عمران باطل جدا لا يخفى ان حديث أبي هريرة من فراسيل الصحابة  
 لا يغير قصة ذي اليمين لان ذي اليمين قتل ببدر وكان اسلام أبي هريرة بعده عام خيبر  
 سنة سبع من الهجرة واستدل على ذلك بثبوت وجه احدها ان ابن عمر رضي الله عنهما بان اسلام  
 أبي هريرة كان بعد ما قتل ذو اليمين احسبه الطحاوي في معاني الآثار حديثا ابن ابي داود  
 قال ثنا سعيد بن ابى مرعم قال انا الليث بن سعد قال حدثني عبد الله بن وهب عن عبد الله  
 العمري عن نافع عن ابن عمر انه ذكر له حديث ذي اليمين فقال كان اسلام أبي هريرة بعد  
 ما قتل ذو اليمين قلت رجاله كلهم ثقات الا العمري فاختلف فيه قواه غير واحد من  
 الائمة وضعفه النسائي وابن جبان وغيرهما من المتقدمين وتبعهم الحافظ في التقريب وقال  
 ضعيف اعرض عن اعدل ما وصف به خلافا لما وعده في ديباجة واحسن شيء ما قاله الذهبي

قوله  
 في رواية لم ينفذ  
 في جمع الجوامع  
 في كرا العمل  
 في تعريف إلى  
 في المفاين الظن  
 في الراوي قلت  
 لما راى الزوار  
 في الشواهد  
 وغير ذلك من  
 هذه السجلات  
 كيكه جده ما  
 رواه ما خرج  
 إليه ابن خزيمة  
 من عوى السعد  
 وغفلوا عما فيه  
 من التعسف والكلف  
 وقالوا ان دعوى  
 الاتحاد أجمع  
 الة تأويلات  
 متعسفة والحق  
 ما ذهب إليه  
 الحافظ من اتحاد  
 السجدة  
 لكن ما أوله  
 للتوفيق تعسف  
 جده أو أصاني  
 الرابع فاجاب  
 عنه بعضهم بان  
 رواية لم يسجد  
 سجدة  
 السهو شاذة  
 وقد مرده فيما  
 أسلفناه من ذكر  
 التوابع ومنهم  
 من ذهب إلى  
 التزججج  
 ولعل الامام  
 البخاري ذهب  
 إليه كما يفهم  
 من صنيعه من  
 اخراج حديث  
 أبي هريرة في  
 صحيحه اعراضه  
 عن حديث عمران  
 وكيف ما كان  
 قال الحافظ في  
 المستخرج بعد  
 ما ساق الكلام  
 في التوفيق فانما  
 كان كذلك في  
 الاخر رواية  
 أبي هريرة ارجح  
 لموافقة ابن  
 عمر على سياقه  
 كما أخرجه  
 الشافعي ابوداود  
 وابن ماجه  
 وابن خزيمة  
 ولموافقة ذي  
 اليمين نفسه  
 له على سياقه  
 كما أخرجه  
 ابوبكر الاثرم  
 وعبد الله بن  
 احمد في زيادات  
 المسند ابوبكر  
 بن أبي خنمة  
 وغيرهم انتهى  
 قلت انما يرجح  
 حديث أبي هريرة  
 في تعداد الركعة  
 اما في غيره  
 من الوجوه  
 المتقدمة  
 فحديث عمران  
 ارجح من رواية  
 أبي هريرة  
 لانه لم يحفظ  
 الوقت لم يوافق  
 احد من الصحابة  
 على ما رواه  
 من انه قام إلى  
 الخشبة واتكأ  
 عليها وقد اضطرب  
 في ذكر سجدة  
 السهو واما عمران  
 فقد حفظ الوقت  
 وواقف غيره  
 على ما قال من  
 انه دخل الحجرة  
 ولم يضطرب في  
 سجدة السهو  
 فافهم من ان  
 حديث أبي هريرة  
 من فراسيل  
 الصحابة لا يغير  
 قصة ذي اليمين  
 لان ذي اليمين  
 قتل ببدر وكان  
 اسلام أبي هريرة  
 بعده عام خيبر  
 سنة سبع من  
 الهجرة واستدل  
 على ذلك بثبوت  
 وجه احدها ان  
 ابن عمر رضي  
 الله عنهما بان  
 اسلام أبي هريرة  
 كان بعد ما قتل  
 ذو اليمين احسبه  
 الطحاوي في معاني  
 الآثار حديثا  
 ابن ابي داود  
 قال ثنا سعيد  
 بن ابى مرعم  
 قال انا الليث  
 بن سعد قال  
 حدثني عبد الله  
 بن وهب عن عبد  
 الله العمري عن  
 نافع عن ابن  
 عمر انه ذكر له  
 حديث ذي اليمين  
 فقال كان اسلام  
 أبي هريرة بعد  
 ما قتل ذو اليمين  
 قلت رجاله كلهم  
 ثقات الا العمري  
 فاختلف فيه قواه  
 غير واحد من  
 الائمة وضعفه  
 النسائي وابن  
 جبان وغيرهما  
 من المتقدمين  
 وتبعهم الحافظ  
 في التقريب وقال  
 ضعيف اعرض  
 عن اعدل ما وصف  
 به خلافا لما  
 وعده في ديباجة  
 واحسن شيء ما  
 قاله الذهبي









وذو الشمالين انتهى قلت حصل كلامهم ان الزهري وهم في جملته ذو الشمالين مكان ذي اليمين الذي قبله  
 هو ذو الشمالين غير ذي اليمين واستدلوا على ذلك بوجه **احدها** ان اليمين اسم اخبر باق  
 على ما في سلم من حديث عمران فقام جل يقال له اخبر باق وكان في يديه طول واما ذو الشمالين فاسم غير  
 ثانيا **ان** ذا اليمين على اعتماد على ما رواه سلم في رواية فاته رجل من بني سليم ويؤديه ما خرج السيوطي  
 في جمع الجوامع ثم على السقي في كثر العمال عن عبيد بن عمير في قصة السهو فادركه ذو اليمين اخو بني سليم  
**ثالثها** ان ذا اليمين بقى بعد النبي صلى الله عليه وسلم رواه عنه المتأخرون من التابعين واستدلوا  
 على ذلك بخبرين احدهما ما رواه عبد الله بن احمد في زيادات المسند والطبراني في الكبير واخرون في  
 تصانيفهم من طريق معدي بن سليمان قال ثنا شعيب بن بطير عن ابيه مطير ومطير حاضر بصدق مقالته  
 قال كيف كنت اخبرتك قال يا ابتاه اخبرني انك لفيك ذو اليمين في خشب فاجرك ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم صلى بهم احدى صلاتي العشي وهي العصر احد ربه ثانيا ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة  
 من طريق عمرو بن جهاجر ان محمدا بن سويد انظر قبل الناس بيوم فانكر عليه عمر بن عبد العزيز فقال شهيد عذري فلان  
 انه رأى الهلال فقال عمر اذ ذا اليمين هو **ورابعها** ان حديث اخبر باق اخبر به سلم وغيره عن عمران بن  
 حصين وهو متأخر الاسلام سلم عام خبر **وخامسها** ان ابا هريرة حضر القصة يدل عليه قوله صلى  
 بن رسول الله صلى الله عليه وسلم **قلت** يا للعجب كيف ينسبون الوهم الى الزهري ويزعمون انه متقدم  
 بذكر ذي الشمالين وقدم ما يوافقه على جملته ذو الشمالين مكان ذي اليمين من حديث ابن عباس عند الزهري  
 والطبراني ومن اقول غير واحد من اهل العلم وقد تابعه في ذلك عمران بن ابي اسلم عن ابي سلمة عن ابي هريرة  
 عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم  
 وكذلك عكرمة عن ابن ابي شيبة عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم  
 يزمين ابي جبيب عن عمران بن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم  
 يونا قسطن في ركعتين ثم انصرف فادركه ذو الشمالين فقال يا رسول الله انقصت الصلوة ام نسيت فقال  
 لم تنقص ولم انس قال بل والذي بعثك بالحق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذو اليمين  
 قالوا نعم فقصه بالناس كعتين انتهى قل العلامة ابن الترمكاني في الجوهري هذا سند صحيح على شرط مسلم  
 استوفيه وقال الطحاوي في معاني الآثار حدثننا ربيع الموزون قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن يزيد  
 بن ابي جبيب عن عمران بن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم عن ابي اسلم  
 بذلك قول الذين زعموا ان ذا الشمالين لم يذكره احد في هذه الرواية الا الزهري ووفق كل علم عليه

واخر في الكنتز  
 وقد وقع لذي الشمالين في حديث  
 ذكر في حديث اخر  
 اخبر به احمد بن محمد بن حنبل  
 ام جليل بنت دينار  
 عن مولانا ابي اسحق  
 في حكم اكل النمل  
 ناسيا ذكره في الفلاح  
 فراجع في معني  
 من المسند  
 وراجع على سباده  
 قوله من الترمذي  
 وروى عن عبد الملك  
 فيه قد وثقه بغيره  
 في السنن ولم  
 اسحق في الباقين  
 الا ان في الحديث  
 وقال اي الاخرم  
 لا يكاد يحفظ عن قدامه الا في هذا  
 الموضوع في ذكر ان رواية  
 وبلا لا شذوذ بها وهذا القول  
 احدها  
 وكذا في حديث عمار بن ابي اسلم  
 وهو الزهري في شرح النعمان  
 للتحاوي وذكر عنه ايضا ان يبا  
 انا رويته بالمعنى ورواه واقتضا  
 عنه واقتضا ذي الشمالين  
 واقتضا ذي اليمين  
 يعني ان يراجع شرح الابي  
 فاما يزم ذلك عمارا ولم يزم  
 فاعلم انه لو كانت الواقعة  
 في الكلام فيه مضمونا  
 فيه كما سيجي في الاخراف من  
 انتم الى اللبيب عند تحويل القلم  
 لا اول واقعة  
 في شرح القاموس من القول ان  
 قول العمامة بوجه الامام  
 ويمكن ان ياول بها انا اصلي اي  
 كان انظر اليك لقرآن الباقين  
 في رفع اليمين عند البيهقي

الن  
 غير





وأنحوه عن ابن عمر في الوفاء  
بينما نحن في صلوة الصبح لقاء

واوجهه تقدم سلامه على قوم  
 في البقية كما في شعره الموصوف  
 عطف من رواية الطائي وحيد  
 وراي على نعتهم مع نظمه الذي  
 ابن في الطريق عند البخاري في  
 اذا قال لعله هو مد ونبه القائل  
 ذكره في الاسنن الميمية في قبيل  
 الصا وكذا الروي وسى الذي  
 قدم مع الطفل في عمره وراي  
 من البخاري من باب الذي  
 وفي القصة

صلى به مناد  
و شتم ما يكون بعد السجدة  
و قدنا عند الفرائض  
فان الظاهر ان اباهرية  
لم يشهدوا كتابا في ذلك  
الغرة من كتابهم  
و الفقه من جامع

وليكن هذا الاضطراب ايضا  
كباقي الاضطراب في هذا  
الحديث ويلاحظ ان نظيره  
في ص ٢٢٢ من المقدمة  
و ص ٢٢٣ من الفقه  
واين منه تأخير ص ٢٢٤ وقع في  
الطبعة الاولى

ابن عباس في هذا الحديث بقوله  
قال فذهب الناس الى  
بن مفلح في ستة عشر  
مع قولهم في بني الصبح كان في  
البيد الا ان يعقربن مع  
كون عثمان توفي في سنة اثنى عشر  
من الهجرة وابن عباس جلد بعد

الفقه راجع صلا من الفقه  
الثاني من هذه الرسالة وهو  
من الفقه وعظم في الزوائد  
صلا من عظم في الزوائد  
س بوب عليه السلام في  
الاقامة لمن تسي ركعة  
من صلوته ان يكون راقعة

في الذين على قصة  
رواية عمران بن حصين  
وعدم معرفة معاوية  
بالحجة التي يدل على وقوعها  
بقرب عهد الاسلام  
لا على تأخير اسلامه  
بالحجة استبعاد عدم المؤقت

مشترک الیورود و دایا  
و نا ذکره فی مائتہ اسلامہ  
الی معاویہ بن الحکم فراجع

**باب ما استدلل به جواز رد السلام بلاشارة في الصلوة عن أبي الزبير**  
**عن جابر قال ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم هو منطلق**

كثيرا ما يقولون مثل هذا وتأثيرين بالرواية اعم من ان يكون موصولة او مرسلة الا ترى ان جابر بن جوة ارسل عن  
معاذ بن جبل كما في الخلاصة وغيره ما ومع ذلك قال النووي في تهذيب الاسماء وى عن معاذ بن جبل قلت في نظاره  
كثيرة في كتبهم فمن ادعى سماعه منه فعليه البيان وان سلمنا انه صحيح الاسناد كما ذكره المحاكم فلا سلم ان معوية بن جرة  
اسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بشهرين كما زعم البيهقي وتبعه النووي في الخلاصة والحا فظا بن حجر في الفتح  
بل نقول ان هذه الواقعة كانت قبل نسخ الكلام والتهذيب الطحاوى في معاني الآثار الا ترى انه اخبر ان  
النبي صلى الله عليه وسلم رجح فضل السيد ام بلالا فاقام الصلوة فصله للناس ركعة ولا يجوز لاحد اليوم ثم  
ذلك لان فضل الاقامة ونحوها قاطع الصلوة بالاجتماع على ما حكمه الطحاوى في معاني الآثار واما ما قال  
البيهقي في المعرفة وليس في شيء من الروايات التي عندنا انه امر بلالا فاذن واقام وانما فيها فامر بلالا  
فاقام الصلوة وانما يدل هذا على انه امرهم بالاجتماع ليصلي بهم بقبلة الصلوة فيجاء بان ظاهر قوله امر  
بلالا فاقام الصلوة يدل على امره بالاقامة لا على ما اوله البيهقي فافهم ومنها ما اخرجه البيهقي في المعرفة عن  
ابى عبد الله ما نقله ابى سعيد بن ابى عمر وقال حدثنا ابى العباس محمد بن يعقوب قال حدثنا يحيى بن ابى طالب قال اخبرنا عبد الوهاب بن عطاء  
قال اخبرنا سعيد بن ابى ابى عروبة عن مطر الوراق عن عطاء بن ابى رباح عن ابن الزبير صلى الله عليه وسلم ثم لم يتم ثم قام  
الى الحجر ليسد فسمع القوم فاقبل عليهم فقال ما شأكم ثم صلى اخرجه ثم سجد سجدتين وهو جالس قال قد ذكر ذلك لابى  
فقال اما نحن سنسببكم صلى الله عليه وسلم قلت اسناده ضعيف جدا لان يحيى بن ابى طالب قد نكحوا فيه  
كما مر في باب وضع اليد في السرة وسعيد بن ابى عروبة كثير التدليس واه بالضعفة ومطر الوراق حديثه عن  
عطاء ضعيف كما في التقريب قلت في طريق اخر في اسن الكبرى من جهة غسل عن عطاء وعسل ضعفة  
**له** قوله باب ما استدلل به الخ قلت اجابنا الجمهور بالسلام بلاشارة في الصلوة باحد حديث الباب وذهب المحققين  
الى نسخه لانه كلامهم معنى وقد ثبت نسخ الكلام في الصلوة فيما مضى وقد يوردهم ما اخرجه من الاحاديث الصحيحة في الباب  
الاتى واما ما استدلل به الجمهور من احاديث الباب فلا يجوز من نظر قلت اما اخرجه سلم من حديث ابى الزبير عن جابر فقيد  
على النبي صلى الله عليه وسلم واد الكلام لا على رد السلام بلاشارة ويورده ما اخرجه البخاري من طريق عطاء بن ابى رباح عن جابر فوقف  
فلست عليه فلم يرد على نحوه عند الطحاوى من طريق ابى الزبير عن جابر وفيه فلا سلم رد على وفي رواية عنده فلما فرغ من صلاته  
قال اما ان لم يمنعني ان ارد عليك الا لاني كنت اتي انتهى وشعره اخارى ايضا قلت فنهذه الالفاظ تدل على ان الاشارة

ومعاوية بن جرة مختلف  
في محبة وذهب احمد الى  
عدمه لافراجه لم يثبت  
التهذيب وغيره من مؤلفي  
التهذيب وسموا رجال  
وكيف كان فهو مرسل  
لعل المدرك للواقعة اذ  
معاوية خالف السان  
وكان عمر بن الخطاب  
حدثه به وفي التهذيب  
بن عبد الله بن مسعود  
من غير التقدير وراجع  
وفي كثر العمال  
مرسل جابر بن عبد الله  
الصدق ذو اليدى اخبرنا  
بنى سلم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
لقد قال النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم على الفلاح  
حي على الفلاح وحي على  
الصلوة ثم صلى ثم سجد  
وعب وركع وركع في  
وراجع القصة لمعاوية  
صلى الله عليه واله  
صلى الله عليه واله



الى بنى المصطلق فالتية وهو يصلي على بعير فكلته فقال لي بيده هكذا  
او ما ذهبي بيده ثم كلمته فقال لي هكذا او ما ذهبي ايضا بيده نحو الارض  
وانا اسمعه يقرئ يوحى براسه فلما فرغ قال ما فعلت في الذي ارسلتك له فانه  
لم يمنعني ان اكلمك الا ان كنت اصلي وانه مسلم **وعن** ابن عمر قال  
قلت لبلال كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون  
عليه وهو في الصلوة قال كان يشير بيده راءه الترمذي ابو داود واسناد  
صحيح **وعنه** عن حماد بن عمار قال مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي  
فردت اليه اشارته وقال لا اعلم الا انه قال اشارته باصبعه راءه الثلاثة وحسنه الترمذي  
**وعنه** قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد بني عمرو بن عوف وهو  
مسجد قبلي صلى فيه فدخل معه رجال من الانصار يسلمون عليه ودخل معهم هيب  
فسالته كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع اذا سلم عليهم وهو في الصلوة قال  
كان يشير بيده اخبره الحاكم في المستدرک وقال على شرطهما **وعن**  
انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير في الصلوة راءه ابو داود  
واخرون واسناد صحيح **باب** ما استدل به على نسخ السلام بالاشارة في  
الصلوة **عن** عبد الله بن مسعود قال كنت اسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة  
فيرد علي فتمنا رجعا سلمت عليه فلم يرد علي وقال ان في الصلوة شغل راءه  
الشيخان **وعن** جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
التي كانت من النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة فيما اخرجهم لم يكن رد السلام وانما كانت نهيا عن السلام الكلام  
واما ما اخرجوه من حديث ابن عمر فقد يدل على ان رد السلام بالاشارة كان في الابتداء لذلك ما رآه ابن عمر وسال  
عنه بلالا وصهيبا رضي الله عنهما وامما اخرجوه من حديث انس بن مالك فادع عبد الزراق في مصنفه في باب  
من كان يشير باصبعه في الصلوة لانه في التشهد وجسم ابن جابر ان هذا الحديث اخبر من الحديث ان  
ابن النبي صلى الله عليه وسلم لما مضى قدم ابا بكر ليصلي بالناس الخ قلت فلاحظ في ذلك ان اشار  
النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر انما كانت قبل دخوله في الصلوة والله سبحانه اعلم

راجع الفتاوى  
وهو ما كان  
وعنه ابن ابي شيبة عن جابر  
قال رايت النبي صلى الله  
عليه وسلم يصلي على راحلته  
نحو المشرق في غزوة انمار  
منه وكذا في رسالة  
الن في حديثه وكذا في  
البحري في غزوة انمار

فقلت لا يراه كيف  
يضع انت قال كذا في  
نفسه صحيح غار  
وراجع ما ذكره في فقه  
هناك من بحيرة ابن مسعود  
ورجوعه

[illegible]





صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
١٠٨	٢٣	فلا تكبيرة	غلا تكبيرة	١٣٢	١٨	والعصر	اد العصر
=	٢٣	ما ورد	ما ورد	١٣٣	٢	ثم سو	ثم سلم
١١٢	٢٠	بن عمر	ابن عمرو	١٣٣	٥	سنة	سنة
١١٣	٢١	م	لم	=	١٣	فضلة	نضلة
١١٥	٦	قالوا	قولوا	١٣٤	٢٠	زهر	زهرة
=	١٤	عليها	علينا	١٣٤	٢١	عبد عمر	عبد عمرو
١٢٨	١٣	وعنه	وعن ابن عمر	١٣٤	٢٣	كل علم	كل ذي علم
١٣٤	١٤	يصلى	يصل	١٣٨	=	الرجل	اسماء الرجال
١٣٩	٢٠	ظاهر	قوله حتى تزلت ظاهر	١٥٠	١٩	ما خرده	ما خرجه
٩٩	١٠	شرح النخبة	شرح النخبة اذ ان روى عنه اثنا فصار اول وثق فهو مجهول الحال وهو المستور وقد قبل روايته جماعة وردها الجمهور -				
١١٨	١	في صحيحه	في صحيحه وعن وائل بن حجر فوقعنا فلما سجد سجدتين كفيه رواه مسلم وعنه قال رقت النبي صلى الله عليه وسلم فلما سجد وضع يديه حذاء اذنيه رواه اسحق بن راهويه وعبد الرزاق والنسائي والطحاوي واسناده صحيح -				



# اشتہار

دفع ہو کہ کسی برس سے یہ کتاب امان اللسن مع تعلیقات نیرتالیف ہے۔ چونکہ اکثر احادیث کی تحقیق تنقید میں محنت شائستہ ہوئی اور مولف اس اثنا میں اکثر علاقوں کو ناگون و غوافض مختلفہ میں ستلارہاں میں جب سے اس کتاب کی تالیف کا سلسلہ ہوا تو ان کے الصلوٰۃ سے نہیں بڑھا ہوا پیشتر مولف کا قصد تھا کہ پوری جلد اول کتاب الصلوٰۃ تک چھپو اگر شائع کیجائے مگر بوجہ کثرت حاجت و غلت مداخلہ و طبع کا پورا بندوبست نہ ہو سکا تاہذا طبع میں دو ایک بار قیمت پیشگی کا اشتہار بھی دیا گیا تھا مگر اس کا نتیجہ بہت ہی کم ظاہر کچھ دنوں کے بعد بعض مصلح کیوجہ سے یہ معاملہ نظر انداز کر کے بجلی قیمت پیشگی آئی تھی اور کچھ دنوں کے بعد بعض بعض حضرات خیرہ نشان نہ رہے اس کے طبع میں ہائی اعانت بھی فرمائی ہے اللہ پاک اور کچھ غرا سے غیر عطا فرمائے۔ ان کے نام نامی و اسمائے گرامی شکر کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ آخر جلد اول میں لکھے جائینگے۔ مگر وہ رقم جو کچھ چند اجزاء کے لئے کافی تھی اور اس حجم کتاب کے چھپانے میں زر کثیر درکار ہے اس لئے مولف کا قصد تمام ہی رہا۔ اور ادھر اکثر علمائے زمانہ نے اپنا بھی رشتہ تاق ظاہر فرمایا مگر سخت تقاضا کرنا شروع کیا۔ ناچار جلد اول کے دو حصے کر کے حصہ اول جس میں اکثر ابواب و ابواب و ابواب و ابواب مباحث درج ہیں شائع کیا جاتا ہے۔

مولف خداوند پاک کا ہزار ہا شکر ادا کرتا ہے کہ اس کے فضل و کرم سے اس متبرک کتاب کی بدولت کتب مطبوعہ ہند و مصر و غیرہ کے علاوہ بہت کیاب و نادر الوجود کتب تیسرے حدیث شریف کی زیارت و مطالعہ سے مشرف ہو جانے کی کبھی امید نہ تھی فی اللہ علی ذلالت

اس کتاب کی تعلیقات میں جو اکثر احادیث کی نسبت محدثانہ و محققانہ طور پر تحقیقات جدیدہ و مفیدہ و اظہار علل کئے گئے ہیں ان کی زیادہ تر قدروہی وسیع النظر اہل علم کر سکتے ہیں جنکو فرض حدیث میں مذاق کامل ہو۔ اب اس کتاب کی پوری اشاعت حضرات علم دوست و بہی حوائمان مذہب کی توجہ خاص پر ہو تو فرمائے اس حصہ اول کی بخیر قیمت علاوہ محصول ایک روپیہ ہے۔

یہ کتاب اور مولف کے رسائل سابقہ جو تقلید و آمین و رفع یدین و صلواتہ اجمعہ فی القرائے وغیرہ مباحث میں ہیں وہ سب مولف کے یہاں سے بار سال قیمت یا با جازت و یلو پے اہل بل سکتے ہیں

المشہد تھیں

خادم العلماء محمد طیر احسن شوق نیوی۔ حالقامی شہر پٹنہ شاہ کی انلی

الجزء الثاني

# انوار السنن

## الحسين التعلیق والتعلیق

للعامة الاجل والمحدث الاكمل  
الهام ظهير الملة والاسلام  
الناقد للحديث النبوي  
محمد بن علي

النيموي

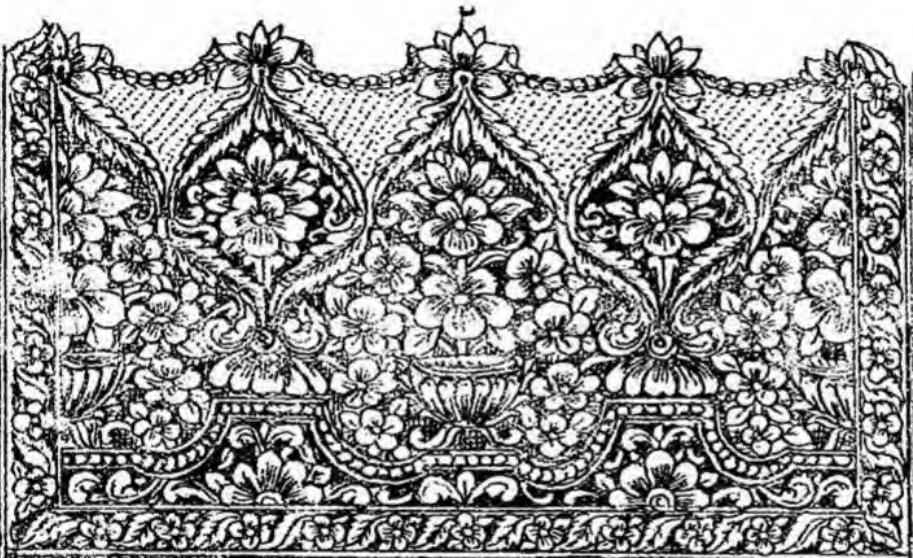
قد اتم بطبعه الذي هو المصنف ذو المصالح المفاتيح المولود في القادسية

### المطابع في اربع ارباب في الحسين والوفاء عظيم

كرتير (عزم)

تحت علامه مصبول





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**باب ما على الإمام عن أبي هريرة رضي الله عنه** رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا  
صلى أحدكم للناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والسقيم والكبير وإذا صلى  
أحدكم لنفسه فليطول ما شاء رواه الشيخان **وعن** المسعودي رضي الله عنه قال  
والله يا رسول الله إنى لا تأخر عن صلاة الغداة من أجل فلتن مما يطيل بن  
فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في موعظة أشد غضباً منه يومئذ ثم قال  
إن منكم منقرين فأيكم ما صلى بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير  
فالحاجة رواه الشيخان **وعن** انس بن مالك رضي الله عنه قال ما صليت وراء إمام  
قطأخف إلا أتته من النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف  
مخافة أن تفن أمه رواه الشيخان **وعن** أبي قتادة رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال إنى لا قوم في الصلاة أريد أن أطول فيها فسمع بكاء الصبي فأتجهز  
في صلاتي كراهية أن اشتق على أمه رواه البخاري **وعن** عثمان بن أبي العاص  
قال ما عهد إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتممت قوماً فآخف بهم الصلاة  
رواه مسلم **وعن** عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يأمر بالتخفيف ويؤمر بالصافات رواه النسائي وإسناده صحيح **باب ما على**  
**الإمام من المتابعة عن** أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أما

3

وكدان طائفه من اصحاب احمد كما في فتاوى ابن تيميه رحمه الله

[illegible]



والأية وزعماني الليل فيقول  
ان يكون تركت قبل  
خضد ابن حبر عن عبد  
الرحمن بن أبي اليسر  
فقال انا انما - ففانك

ونظرة في الفقه ص ١٩٩  
 عند صاحب  
 وعند سعيد بن منصور  
 بسند جيد عن ابن عمر  
 أصبح رجل على غير أهله  
 أصبح على ربه مبرور  
 سبعين ذراعا هو ذوق  
 الحافظ في باب غفلته  
 على قافية أسرار في الم  
 يعمل بالليل في الفقه  
 وذكر بقية وقدر في  
 ابن خزيمة من وجه آخر  
 عن أبي هريرة في آخر  
 الحديث فلو اعتقد شيئا  
 ولو تركته ثم التحق  
 ان المراد بحديث الغد  
 تارك صلوة الليل وترا  
 كان او غيره فان هذا  
 عالم التكوين لا التكليف  
 ولو كان دالا على الوجوب  
 في عالم ينافي حديث ابن عمر  
 كان النبي صلى الله عليه  
 وسلم يصلي في السفر على  
 راحلته حيث توجهت  
 به يومئذ ايماء بصلوة الليل  
 الا الفراق ويوتر على  
 على راحلته اه فان  
 المراد بصلوة الليل السفر  
 المطلق وبالموتر بعض  
 المتقدم ونحن كان ابن  
 عمر قاضا بوجوب الوتر  
 وكان عليه حديث الجبر  
 فالمراد منه ما لا يخالف  
 الحديث على ان الوتر ليس  
 بحتم كالمكتوبة لقوله ولكن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم او تترم قال او تروا  
 يا اهل القرآن فان الوتر  
 يجب الوتر اخره في الحديث  
 الاربعة قال الحافظ  
 وصححه ابن خزيمة واللفظ  
 ونحوه عن ابن عمر عند ابن  
 جبرير كما في نسخة  
 وعند ابن سعد من حديث  
 خارجة بن خازم عن علي  
 بن زيد عن ابي عبد الله

ففي القصة الثالثة فقال ان الدمارك الذي  
وعند ابن نوزات غدا الى الدمارك  
ولما اجمعه في الصنفي وعزاه في  
في القصة الرابعة فقال ان الدمارك الذي

ومسعود بن اوس شهيد يدرك في الامانة وفيه الي وجوب القدر  
وراجع لفظ مسعود بن اوس ابي حمزة الانصاري النخعي في  
مشكل الآثار <sup>ص ١٢٤</sup> انه قال القدر واحد وهو الصلوة  
وفي المسند للبخاري مسعود بن اوس <sup>ص ١٢٤</sup> وذكره علي بن الحسن في

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام غن وثره اوتسبه فليصله اذا اصبح  
 وقرأ الحمد في الفجر فليصله ان الوتر من صفات من لا اله الا الله  
 وذكروا في الدارقطني واخرون واسناده صحيح باب الوتر تجس واكل من

ثم نام ثم قام فبحث فبحثت عن يسار فوجدتني عن يمينه فصل خمس ركعات ثم صلى

عن هاشم عن أبيه عن  
عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي

قوله رواه احمد قلت قال في مسنده جده علي بن ابي اسحق تابعه الله يعني ابن المبارك اما سعيد بن يزيد جدي ابراهيم بن وهب في حديثه

استعمل بن أحمد الأبي من رجال التزيين واليزان  
بعضهم من أن حديث أبي بصرة ضعيف وأعله بآل بسطة  
قوله وآخرون قلت منهم أحكام أخرجه في المستدرک

إذا أصبح قال العزافي أسخذه صبح ٢٠ وكذا نقل البحاري العيني عن ابن الهارث عن سيفه

الخوارى حديث ابن عباس في الامامة لفظاً **فصل** في ركعات ولم يقل ولم يكسب منهن **ع** اقول له

وعن سيرة في الشريعة وصحة ما رواه في حديثه وصلح وأحمد الناجي  
في الفصل الرومان المأمون لم يروا عنه وحديث سيرة في المأمون ومكان فاسم ومكانه  
وقد ذكر الناجي وحله المأمون من ماله وأما أخذ الفصل النية من فكر  
السلام في الأحاديث الناجي وعلى في مينة وليام

[illegible]



من خبر ان يكون ابن ابي حنيفة  
عليه السلام في حقه بن حنيفة علي رفاة  
بن حنيفة بن حنيفة بن حنيفة

وكان ممن لا يخجل لنفسه الورثة عند ابن أبي شيبة ومثل  
سيرة الدائم في يد سعة بن رستم منها في الورثة بنو عاتكة  
منه الزيادة

وبعونا سياقي في صلا  
قال العين وهما الفاق  
أطلقت على الجمع وترو  
الوتر منها ثلث ركعات مع  
تدبر من النقل وبوده ركوعان  
فأجمع مع ركوت فان قلت  
قد صرح في الصورة الأولى  
بقوله لا لا يجلس في الركعة  
والأيم التي التمسك و  
صرحت في الصورة الثانية  
بقوله لا يجلس الا في الركعة  
والأيم والأولم الا في الركعة  
قلت هذا اقتطاع لعبها على  
بيان جلوس الوتر وسره  
لان ال على انما في  
حقيقة الوتر ولم ازل عن  
غيره فاجاب بمبينة بال  
الوتر من الجلوس على الركعة  
يدون سلام والجلوس على  
الركعة سلام وهذا عين  
من ذهب لي حلفه وكنت  
عن جلوس الركوت التي  
قبلها وعن سلام فيها كما  
ان أسوال لم يقع على جوابها  
قد طاف سوال أسال غير  
فأطلقت على الجمع ورا  
في الصورة من كون الوتر

في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية ورواية عن أبي هريرة روى في الوتر رواية سعد بن جهم آه ولعله عنده أيضا  
فقدنا والمذكور مسطور بالوتر الحادي عشر سنة الفجر لصلة السبل في الروايات







صلی اللہ علیہ وسلم خبر آیا تباصر کیا اند او تر تراث موصولہ نعم ثبت عند انہ او تر شکاٹ لکن لم یسین الراوی

وعنه ابن أبي سبيبة <sup>ص</sup>  
 ان سعدا كان يوترق على  
 وعنه ابن عمر <sup>ص</sup> قال  
 انه رأى معاوية بن ابي سفيان <sup>ص</sup>  
 ركعتين او ثلثين ركعة وعنده  
 معهما كان يركعون في وقت  
 يوترق على التراب <sup>ص</sup>  
 احاله الى فوطى الوتر على المفاك  
 وقد وقع بكلامه <sup>ص</sup> الاثر عند النجاشي  
 في كتاب الدعوات <sup>ص</sup> فنهى  
 لا في الادب كما وقع في الفقه  
 في فتح مكة <sup>ص</sup> وانه عابدين عمرو  
 في مسئلة تقضى الوتر عنه  
 في غزوة الحديبية ١٢  
 ووقع عنه ايضا في باب  
 ما ذكر في الاسواق قل  
 سفيان قال عبدة الله  
 اجبرني انه رأى ما وقع  
 بن معاوية ركعتين <sup>ص</sup>  
 وراعى عمل سعد في الليل  
 حديث من تنكب العمل  
 مع المسند <sup>ص</sup>  
 لكن في منتخب العمال <sup>ص</sup>  
 عن زيد بن اسلم عن ابي  
 عمر بن الخطاب قال ان  
 لا تجعل قلبي بيد رجل صلى  
 ركعتين او سجدة واحدة <sup>ص</sup>  
 بها عنك يوم القيامة <sup>ص</sup>  
 وابن راهويه في صحيحه  
 ليوشك ان يزل فكم امان  
 مبركاه حتى تكون التوبة  
 الواحدة خرا من الدنيا  
 ما فيها <sup>ص</sup> فقه <sup>ص</sup> ولا  
 يدل على المقصود وكما  
 عند الدارمي <sup>ص</sup> فانه  
 على ما وقع على حسن التوبة  
 ولا حديث الصلوة <sup>ص</sup>  
 وراعى من الاتي ف <sup>ص</sup>  
 ومكانه <sup>ص</sup>  
 وكان بعضه فقير الطواف  
 ويخرج في أو ترك في  
 الفقه <sup>ص</sup>  
 وفي نسخة <sup>ص</sup>  
 معبوده <sup>ص</sup>



والله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي  
والله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي

وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي  
وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي

وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي  
وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي

وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي  
وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي

وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي  
وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي

وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي  
وله في اكثر من موضع وكذا هو في نسخة مصنفه وفي الاستيعاب ولا يرد من ابي بن ابي

والتعريف في السند بأنه يعبرى مع أنه مشهور بذلك كما في الفناي هو المروزي صلوات الله عليه لا يكون له آخر وكيفية في الزوارق في مشكاة وراجع مشكاة



وَنُفِخَ فِي صُفْرَةٍ مِّنْهُنَّ فَجَمَعَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ ذَكَرَهُ اللَّهُ صَفْرًا ۚ وَكَانَ وَعْدًا مَّوَدَّعًا ۚ

كما في  
شعر  
المنشئ  
منه  
وقال  
الدقيلي  
استوده  
صالح كذا  
في المحققين

و هو  
ابو عبد الله

وذكره الزمخشري عن ابن خالويه عن علي بن صالح عن داود بن الربيع وهو الذي لم يفد في التذهيب

[illegible]

بنی بریتیمه  
عجیبین عثمان  
امه عثمان بن  
معنی فی الاغیار  
شراکت فی  
لقد فطر الله  
بشرای وینا فی  
یکون وقر النصار  
ان عباس ان  
لقد عارثه و  
المذنب واثان  
بنزج غلغل  
الذنب واثان  
من معنی الغری  
الذنب واثان  
عربی التورج





15

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

وعند البخاري في الجهاد قد علم  
اربعون فصاحا شرع الوحي  
عندة و هو عندة في باب من  
يتكلم او يطعن في جليل ربه



فقال كذباً فما كنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهراً اراه كان بعث  
توما يقال لهم القراء زهاء سبعين رجلاً الى قوم مشركين دون اولئك  
وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ففقت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليهم شهراً يدعو عليهم وراه الشيخان **وعن** عبد العزيز قال سأل  
رجل انسا عن القنوت بعد الركوع او عند فراغ من القراءة قال بل عند  
فراغ من القراءة وراه البخاري في المغازي **وعن** ابي بكر بن كعب بن رضاء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع رواه ابن حبان  
والنسائي واسناده صحيح **وعن** عبد الرحمن بن اياس عن ابيه قال  
ما قلته انس لم قد كان القنوت قبل الركوع الا انه اراد بالقنوت القنوت في الوتر حتى لا يلزم بين كلاميهما  
فما قال الحافظ ومجموع ما جاء عن انس من ذلك ان القنوت للحاجة بعد الركوع لا خلاف عنه وما اغير  
الحاجة فالصحيح عنه انه قبل الركوع فان اراد بقوله ان القنوت لغير الحاجة القنوت في المكتوبة كما هو ظاهر فليس  
تولها صحيح عنه ان قبل الركوع بصحيح لان هذا الحديث يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يقنت في المكتوبة لغير  
الحاجة قط لا قبل الركوع ولا بعده واما ما كنت في المكتوبة فكان محصوراً على الشهر بعد الركوع وكان ذلك للحاجة  
فما عاى على المشركين **الحمد لله** قوله رواه ابن ماجه والنسائي قلت اخرجاه عن علي بن مهزيب عن ابي عبد الله  
ابن زييد عن سفيان عن ابي عبد الله عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي عن ابي بن كعب قلت اما زيدا في قوله  
عليه قاده عن سعيد بن عبد الرحمن عن ابي داود والبيهقي من طريق عيسى بن يوسف عن ابي عبد الله عن قاده واما سفيان  
الثوري فقد تابعه فطرن خليفة عن زيد الياحي عن ابي داود والدارقطني والبيهقي وكذلك مسعر عن زيد الياحي عن  
ابي داود قلت فلا شك ان ذكر القنوت في الوتر قبل الركوع في حديث سعيد بن عبد الرحمن بن ابي عن ابي بن كعب  
زيدة من الثقات من وجوه فلا يفرسكوت من سكت عنها وبذلك بطل ما قال ابو داود وحديث زيدا رواه سليمان  
وشعبة وعبد الملك بن ابي سليمان وجري بن عازم عن زيد لم يذكر احد منهم القنوت الا ما روى عن حفص بن غياث  
عن مسعر عن زيدا قال في حديثه انه قنت قبل الركوع ثم قال ليس هو المشهور من حديث حفص يخاف ان يكون  
عن حفص عن غير مسعر انتهى قلت وجه البطلان ظاهر لان حفص بن غياث عن مسعر لم يذكر القنوت في حديث  
زيد الياحي بل وافقه الثوري وفطرن خليفة كلاهما عن زيد ولا يحب من ابي داود كيف قال لم يذكر احد منهم القنوت  
الا ما روى عن حفص بن غياث عن مسعر عن زيدا وقد ذكر قبل ذلك روى عيسى بن يوسف هذا الحديث ايضا عن فطرن

وروى ابن المنذر عن طريق  
اخرى عن محمد بن الحسن  
بعض اصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم ففقتوا في صلوة  
الفجر قبل الركوع ولا يفرسكوت  
الركوع وروى محمد بن الحسن  
طريق اخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من جعل القنوت قبل الركوع  
اي دائما عثمان بن ابي  
الركعة ففقت  
والا ففقت عن القنوت  
في الفجر قبل الركوع كما في  
الكنز وعن ابي حنيفة وعنه  
الطبراني وفي الموطأ عن ابي  
وراه في القول الصحيح  
بل الظاهر ان ابي داود وروى  
الوتر  
وعنه في الصحيحين  
ثم وجدت عن ابي بكر بن  
ولم اجد ما رواه في الاصحاح  
لا في جريدة مع من لفته لما ذكره  
في صحيحه  
الرسالة حديث الحسن بن علي  
من طريق يزيد بن ابي حمزة  
الموصلة عن ابي داود والبيهقي  
ربيع بن سليمان وعنه ورواه  
التميمي في صحيحه انه الحسن و  
الزيدي بن ربيع بن ربيعة بن  
سفيان في صحيحه  
الزيدي ورواه في صحيحه  
في صحيحه ورواه في صحيحه  
الزيدي ورواه في صحيحه  
واخرجه في صحيحه في الباب  
وطريق اخرى حديث الحسن  
فيه القطع بينه وبين حفص  
عبد الله بن علي بن الحسين  
وفي الواجب قال البيهقي  
قد روى ان فطرن خليفة ورواه  
لقنوت صلوة او اقليم والقنوت  
الوتر او اقليم ورواه في صحيحه  
وسوك ذلك عن ابي بكر بن  
وصحاحه ورواه في صحيحه  
صحيحا واللي الطبراني وعنه  
الحسن في صحيحه في صحيحه  
ويستفي ان يراجع ما في  
رد المحتار عن الطلعية

اراد  
في العدة  
طريق  
عبد الرحمن  
واما من  
طريق ابي  
فوجود  
عنه ذلك في  
واما من  
طريق  
عبد الرحمن  
فوجدت  
ففي  
العدة  
والذي يظهر من كلامه ان حديث عبد الرحمن  
هو من ابي حنيفة  
اللان يقال ان حفص  
الركن ورواه عن ابي  
الطبراني ورواه عن ابي  
عن ابي بن كعب  
وقد روى عنه في صحيحه  
والسنة في صحيحه  
ابن ابي عمير  
صحيحا في صحيحه

وفي القنوت في الوتر قبل الركوع عن ابن عباس عروفا في الترخيم مرفوعا  
رجاله يقولون ان الحسن بن علي بن فضال بن عبيد بن ابي ثابت واما فيه  
عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الفاتحة في كل صلاة  
من رجل الا ان وكلا الا الهوازي فيه مرفوعا وشيخ ابن عقدة راجع

كان ابن مسعود رضي الله عنه لا يقنت في شيء من الصلوات إلا الوتر فإنه كان يقنت قبل  
الركعة رواه الطحاوي والطبراني وإسناده صحيح **وعن** علقمة  
ابن مسعود **رضي** وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقنتون في الوتر  
قبل الركوع **رواه** ابن أبي شيبعة وإسناده صحيح **وعن** إبراهيم ابن  
ابن مسعود **رضي** كان يقنت السنة كلها في الوتر قبل الركوع **رواه** محمد بن  
الحسن في كتاب الآثار وإسناده مرسل جيد **وعن** حماد عن إبراهيم  
النخعي أن القنوت واجب في الوتر في رمضان وغيره قبل الركوع  
وإذا أجزت أن تقنت فكبر وإذا أجزت أن تركع فكبر الصائم **رواه** محمد  
ابن الحسن في كتاب الحج والآثار وإسناده صحيح **باب** رفع  
اليدين عند قنوت الوتر **عن** الأسود عن عبد الله رضي الله عنه كان  
يقراء في آخر ركعة من الوتر قل هو الله ثم يرفع يديه فيقنت قبل  
الركعة **رواه** البخاري في جزء رفع اليدين وإسناده صحيح **وعن**

قوله رواه ابن أبي شيبة قلت قال في مصنف حديث يزيد بن بارون ثنا هشام الدستوائي عن حماد  
عن إبراهيم عن علقمة به قال ابن الترمذي في البحر الرقعي وهذا سند صحيح على شرط مسلم ١٢٠٢ قوله  
واذا اردت الخ قلت قال العيني في البناءية نقل عن المزي في انه قال زاد الحنفية تكبير في القنوت  
لم يثبت في السنة ولا دل عليه قياس وقال ابو نصر الاقطع هذا خطأ منه فان ذلك روى عن  
علي وابن عمر والبراء بن عازب في القياس يدل عليه ايضا وقال ابن قدامة في المغني روى عن  
ابن عمر في القنوت في الترتيب كبر انتبه كلامه قلت وقد روى ذلك عن عبد الله بن مسعود  
ايضا قال الطبراني في معجمه الكبير حديثا على شايف بن عيسى شاعدا السلام بن حرب عن ليث عن  
عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه ان عبد الله كان يكبر حين يفرغ من القراءة ثم اذا فرغ من القنوت  
كبر وركع انتبه قلت جال اساده كلهم ثقات الالبان وهو ابن ابي سليم في مقال ١٢  
قوله باب رفع اليدين عند قنوت الوتر قلت وبما اخرجه في الباب يريد ما روى عنه بعض  
اهل العلم من ان رفع اليدين للقنوت في الوتر لم يثبت في ذلك اشرحه عن تابعي حليل  
فضلا عن صحابي فضلا على فضل من حديث صحيح انتبه قلت قد ثبت رفع اليدين في مثل ذلك

وكانه اخذه من الدراست ان رفع اليدين للقفوت لا عند التكبير وكان اعلم بان اخذوا من تكبيره وعلى وان معبود  
انه على صفه الخيرية وهو عند ابن نصر بن ابراهيم  
الركوع اقفى القفوت بتكبيره رواه البوداود والفعل بن زياد



ابراهيم النخعي قال ترفع الايدي في سبع مواطن في افتتاح الصلوة وفي التكبير  
للقنوت في الوتر وفي العيدين وعند استلام الحجر وعلى الصفا والمروة وتجمع  
وعضلات وعند المقامين عند الجمرتين <sup>له</sup> اراه الطحاوي واسناد صحيح  
**باب القنوت في صلاة الصبح عن** انس بن مالك رضي قال ما زال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقنت في البصر حتى فارق الدنيا رواه عبد الرزاق واحمد  
والدارقطني والطحاوي والبيهقي في المعرفة وفي اسناده مقل **وعن طارق**  
القنوت عن عمر بن الخطاب رضي اخرج البخاري في جزر رفع اليدين باسناد صحيح عن ابي عثمان قال كنا وعمر يوم النكاح  
ثم يقنت بنا عند الركوع يرفع يديه حتى يمد كفاه ويمسح بصبغيه وعنه قال كان عمر يرفع يديه في القنوت  
رواه البخاري في جزوه باسناد حسن وقال البيهقي في المعرفة وروى في رفع اليدين في قنوت الوتر عن ابن مسعود  
والبيهقي انتهى **له** قوله رواه الطحاوي قلت اخرج في معاني الآثار في باب رفع اليدين عند روية البيت  
**له** قوله ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الفجر الخ هذا الظاهر يعارض ما اخرج الشيخان وغيرهما  
من حديث انس وغيره فلا يقوم به الحجة **له** قوله وفي اسناده مقل قلت في عيسى بن ابي عيسى  
ما بان ابو جعفر الرازي وثقه غير واحد ولم يسمه جماعة قال احمد والنسائي ليس بالقوي وقال ابن المديني ثقتي  
كان يخطئ وقال مرة يكتب حديثه الا انه يخطئ وقال العباس بن سفيان في الحفاظ وقال ابن جابر في المنكير عن المشاهير وقال ابو زر  
يهم بشيء او قال ابن القيم صاحب منكير لا يجمع بما تقدم به احد من اهل الحديث البتة انتهى قلت هذا الحديث قد  
ابن الجوزي في التحقيق وقال هذا حديث لا يصح وادرك الكلام على الرازي وقال صاحب التتبع وان صح فهو  
محمول على انه ما زال يقنت في النوازل وعلى انه ما زال يطول في الصلوة فان القنوت لفظ مشترك  
بين الطاعة والقيام والخشوع والسكوت وغير ذلك قال الله تعالى ان ابراهيم كان امته  
قائما لله وقال ابن هوقانف انما لليل وقال ومن يقنت منكم لله وقال يامرهم اقمتم لركبكم  
قال وقوموا لله قانتين وقال كل له قانتون وفي الحديث افضل الصلوة طول القنوت انتهى  
وقال ابن القيم ولو صح لم يكن فيه دليل على هذا القنوت المعين البتة فانه ليس فيه ان القنوت  
هذا الدعاء فان القنوت يطلق على القيام والسكوت ودوام العبادة والدعاء والتسبيح والخصوع  
ثم بسط الكلام فيه وقال الشوكاني في النيل وقد حاول جماعة من حذاق الشافعية اجمع بين الاحاديث  
بلاطائل تحته واطالوا الاستدلال على مشروعية القنوت في صلاة الفجر في غير طائفة واحدا معروفا

راجع المدونة

راجع الحسن بن صالح  
والفقه ص ١٠٠٠  
ثم راجعت تفسير ابن جرير  
في قوله وهو حديث القنوت  
فصح بالقنوت

عبد البر  
كذا في التفسير  
من الكشي  
وحسن حديثه  
في كتاب القنوت  
ص ٩٩  
وراجع التتبع  
ص ٩٩  
ص ١٠٠  
شريح التنقيح  
ص ١٠٠  
ملك والخروج  
ص ١٠٠  
والزحبي ص ١٠٠  
ووثقه في كتابه  
الرازي في حديث  
القنوت الفجر  
ج ١ ص ١٠٠

ابن شهاب قال صليت خلف عمر صلاة الصبح فلما فرغ من القراءة في الركعة الثانية  
كبر ثم قنت ثم كبر فركع رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** ابن عبد الله  
عن علي رضي الله عنه كان يقنت في صلاة الصبح قبل الركوع رواه الطحاوي و  
اسناده حسن **وعن** عبد الله بن معقل قال كان علي و ابو موسى  
يقنتان في صلاة الغداة رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن**  
ابي رجاء عن ابن عباس قال صليت معه الفجر فقنت قبل الركعة رواه الطحاوي  
واسناده صحيح **باب** ترك القنوت في صلاة الفجر **عن** محمد بن قيس  
قال قلت لابي بصير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح قال نعم  
بعد الركوع يسيرا رواه الشيخان **وعن** ابي محرز عن انس بن مالك  
قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر بعد الركوع في صلاة  
الصبح يدعو على رعد وذكوان ويقول عصية غصت الله ورسوله  
رواه الشيخان **وعن** عاصم عن انس بن مالك قال سالت عن القنوت  
قبل الركوع او بعد الركوع فقال قبل الركوع قال قلت فان  
انا ساير عمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع فقال  
انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على اناس قتلوا اناسا  
من اصحابه يقال لهم القراء رواه الشيخان **وعن** انس بن سيرين عن  
انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا بعد  
الركوع في صلاة الفجر يدعو على بني عصية رواه مسلم **وعن** قتادة  
عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا  
يدعو على احياء العرب ثم تركه رواه مسلم **وعنه** عن انس  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقنت الا اذا دعا لقوم او دعا  
وقد روى المحدث الحافظ ابن القيم في الهدى قال اما معناه الانصاف الذي يرضى به العالم المنصف صلى الله عليه وسلم قنت  
وترك وكان ترك القنوت اكثر من فعله فانه لما قنت عند النوازل للدعاء لقوم وللعارضي اخرين ثم تركه لما قدم من  
دعاهم فخلصوا من الاسر اسلم من عا عليهم جاؤا تائبين كان قنوته لحاض فلما زال ترك القنوت انتهى ١٢

عن ابي رافع ان عمر قنت في  
صلوة الصبح بعد الركوع ورفع  
يديه ووجهه ليدعاء ق ومعه  
سنة ١٩

لكن صفته الرفيع عند ان ففته  
كذلك في حجة ذكره في شريعة  
المواهب ونقل في المواهب  
حديثه رفوعا في الرفيع  
وقد نقل في كتب الفقه عن

ابي يوسف ونقل اليه في حديثه  
في الرفيع عند رؤية البيت  
على صفته الرفيع في حديثه  
حديث رفيع الدين في القنوت  
البيهقي من حديث انس

بسنجد في قصة قتيل  
القاء واقدرايت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
كله صلى الغداة رفيع دينه  
يدعو عليهم معنى وصغيره  
وانكر البيهقي ملك الوجع بدينه

في الصلوة واقر الرفيع ونقل  
عن المبارك قال اي علي  
الناس في وكان عبد الله قنت  
بعد الركوع في الوتر وكان  
يرفع يديه في القنوت  
عليه قنته صلى الله عليه وسلم  
ونشره الواجب عليه

وعمل الى زمني وغيره احاديث الرك  
على ترك الدعاء عليهم لا اصل  
القنوت ووسطه صلى الله عليه وسلم  
وكذا في الركعتين على الركعتين ١٢



عند ابن أبي شبيب الكوفي إبراهيم بن علي رواية البراء في المغرب وعند ابن سعد بن جريح سلمة بن هشام في رواية ان الدعاء ولم يكن في ذلك العلو  
وابن كثير ص ٣٤







وارجع اليه صلاته واكثر صلواته  
عليه السلام في كل يوم  
وعنه السلام في كل يوم  
وعنه السلام في كل يوم

رواه البخاري وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها رواه مسلم وعن ابن عباس قال بئ في بيت خالتي فممنونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم عندها في ليلتها فصله النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم جاء الى منزله فصله اربع ركعات رواه البخاري وعنه عن عبد الله بن شقيق قال سالت عائشة رضي الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج فيصل بالناس ثم يدخل فيصل ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصل ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيته فيصل ركعتين رواه مسلم وعن ام حليمة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يصلي لله كل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا غير فرضية الا ابني الله له بيتا في الجنة رواه مسلم واخرون وعنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني في يوم وليلة تثنى عشر ركعة بني له بيت في الجنة اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين قبل العشاء وركعتين قبل الفجر صلاة الغداة رواه الترمذي واخرون واسناده صحيح وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثابر على ثنتي عشرة ركعة من السنة يعني الله بها في الجنة اربع ركعات قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر رواه الاربعة الا ابا داود واسناده حسن وعن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صل قبل العصر اربعا رواه ابو داود واخرون وحسنه الترمذي وصححه ابن خزيمة وابن حبان وعن عائشة رضي الله عنها قالت ما صل النبي صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل علي الاصل اربع ركعات او ست ركعات رواه احمد وابو داود واسناده صحيح وعن علي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على اثرتي صلاة ركعتين الا الفجر والعصر رواه اسحق

[illegible]





محفوظه يعارضه بعض الاخبار المتقدمة مما اخرجناه في الباب السابق باب

الناظرة قبل المغرب عن النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> قال كان الموزن إذا ذن قادم <sup>وكانت العين في الكف</sup> فاستمع

اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يتقدمون السوارى حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم كذا يصليون الركعتين قبل المغرب رواه الشيخان

وإذا لمسلم الحق أن الرجل الغريب لي يدخل المسجد يحسب أن الصلاة قد صليت

المطحاوي باستاذ صحيح عن جليله بن سحيم عن عبد الله بن عمر انه كان يصلي قبل الجمعة اربعا لا يفصل بينهم بسلام

بعد از جمعده رعیتین هم اربع سال انصاوی فاسخال ان بیون ابن مریه و بن ابی سعید

مدری که است اباری هم یقین صحت کتب است و در هر یک از این کتب اعراس امید به کمال

ابن معین نے قال مسکوۃ النہد اربع لافصل بیہن فقیل ان من یسئل عن کلمۃ العیال یسئل عن الجاہل  
ولہذا تصعب الایام اترو وجیزہ من العلماء حدیث الباری فی بعضہا

فقنا بحدیث فقیل لیس الحدادی عن ابوع نفعا۔ ویر علی الاذی رحتے قبل از آمدن او دیکھے کہ بن سعید الاعصاب

عن نافع عن ابن عمر أنهما كانا يطوفان بالهدايا لعلهما لا يفصلا بينهما، لو كان حديث الذي صححوا لم يخالف ابن عمر

قلت يا ابا جابر البيهقي هذا حديث صحيح وعليه العارفي اخرج مسند الرواية من نسخة مقبولة استعمل فيردا

عليها المار في ذلك المكان من الشفقت لكنه ربما اخطا كما في المقرب والزماد من النسخة انما يقبل اذا لم يذكر اسم السبي

بالتن منه حفظا واكثر عنه اذا ما ذكرنا ما جماعته من الثقات او اوثق منه فغير مقبولة عندنا كما حقه

في باب وضع اليد من على الصدر وقد ذهب اليه السيد في الضمان في غير موضع من سنة الكبرى ومعرفة السنن والآثار

فكيف يكون هذا الحديث معيماً مع ان الشرط في الصحيح ان لا يكون شاذاً فاقمق ما ذهب اليه يحيى بن معين

النسائي والدارقطني وغيرهم من ان هذا الحديث بذكر النهار غير صحيح ۱۱ قوله البعض الاخب

المستقر من الخ قلت وفي عدم الفصل احاديث اخر منها ما رواه ابو داود وابن ماجه والترمذي في الشمس

عن ابى ايوب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اربع قبل النظر ليس فيها تسليم تفتح لهم ابواب السما والارض

فيه عمدة بن معتب وهو ضعيف وتابع كبير بن عامر النخعي عن ابراهيم السعبي عن ابي ايوب الانصاري

محمد بن الحسن فی موطن و بکیرین عامر الجلی ضعیف البنا و متناہا اخرج فی کثیر اعمال و غزوات الی

دا ابن جرير و الديلمي عن عبد الله بن السائب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إذا قرأ سورة

الشمس أربع ركعات قبل صلاة الظهر من غير فصل تسليم فصل عن ذلك فقال إنها سابعة

فيما ابواب السماء فاحب ان يصعد فيهما غسل صالح انتهى ١٢

\_\_\_\_\_

199  
12  
5

كما مستأنف ولست عليهم  
رواية الحسن بن علي بن فضال  
قبل المغرب على قلاوون  
رواية الاسماعيلي اذا  
أخذ المؤذن في اذان المغرب  
كما في القميص وكانها رواية بالمعنى  
فاعلم ذلك من عندك  
يا واثقة فاعلم بالصواب

۹۹

راجع قول يحيى بن عبد الحميد  
 في صحيحه من باب ما جاء  
 في التلوغ مشي مشي  
 مع ما في الفتح ص ٢٢٢  
 وما في الطحاوي من أن  
 في ص ٢٢٢ من هذا الخبر

و ما عذرا بن الى شعبة  
عن يحيى اليه صلته  
وعلى بن سعيد في  
الطحاوي هو ابن شاذل  
وعبد الله بن عمر الرقي  
وزيد بن ابي الية  
كلهم ثقات اجلاء  
ولعل ابن عمر يريد باصم  
عنه من قوله مملوءة الليل  
والنهار في معنى القليل  
الطلق فلا يفي في صدقه  
مضمومة جاءت ارجا  
لصفة حاجته ووعده  
خاص ومثل هذا يقال  
في ابن ابي مسعود الذي  
ذكره في عيشة الباب  
السابق  
وراجع في وي ابن  
شعبة  
والوجه في المتن  
صلته في قول اي  
خاف في العدة مملوءة  
وقل يحيى كان شعبة  
عند الحديث وربما الرقة  
او وفيما علل الدارقطني  
رفع من طريق محمد بن عبد  
الرحمن بن قيس وفي اوراق  
من المتن ان ابن طريف في الحديث  
التي موقوفة على قوله  
عنه الدارقطني



من كثر من يصلحهما **وَعَنْهُ** قَالَ كُنَّا نَصِلُ عَلَى عَمَلٍ سَمِىَ اللَّهُ بِهِ عَمَلًا

رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْتُ لَهُ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

وعن مرشد بن عبد الله المزني رضي الله عنه قال أتيت عقبة بن عامر الجهني فقلت

عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَمْ يَمْنَعَكَ الْإِنْسَانُ قَالِ الشَّغْلَ وَأَهْلَ الْبَخَالِ

صلاة بين كل اذانين صلاة شرقا في الثالثة من شاء وراه الجماعة

فقال في الليلة من شاء كراهية ان يتخذها الناس سنة رواه البخاري ولا يرواه

وحدثني عن أبيه عن جده عن محمد بن يعقوب المروزي في قيامه  
وحدثني عن أبيه عن جده عن محمد بن يعقوب المروزي في قيامه

١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩

له قولہ رواہ عن جابر قلنا ہاں انما محمد بن عبد اللہ بن مسعود

[illegible]

عن عبد الوارث بن عبد الصمد أخرج في مسنده الواقون اجتوبوا الحماة ١٢٣٥ في أنفا ما رأت أحد الصلوات

اباسعد بن خديري كان يصلي الركعتين قبل المغرب قال كان ينهي عنها ولم ادرك احدا من الصلوات

روایت یحییٰ بن عمر عن قاضی قتل ابن عمر عن ابی داود وعلیه عند الدار فظنی بانه كان

۱۰۰

\_\_\_\_\_

من مواضع  
في حق قدره

$$= 11.15$$

الى التزك  
و مشير الى ان  
الحجاري كان يلقب

والله اعلم  
بما كنا  
نقوله

بقوله ثم قال  
لنـهـ بـنـ كـنـ

میدی رسول  
علی بلال

سابق عمر ق

لعل على التثبيت

إذا كان

باب عا في

فصل الثانی

تبریدہ لراوی الط

دفع الفوائد من

\_\_\_\_\_

علم اجد ما في اللبث عن التورثتي عن بريرة الاسلمى  
بلفظ ابراهيم في هاشم الترمذى واللبث

وراجع حديث عليكم بهذه الصلوة في البيوت يعني سنة المغرب ومن الخلق، ص ٢٤

وَابُودَاوُدَ وَاسْنَادَهُ مُحَمَّدٍ وَعَنْ حَمَادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبْرَاهِيمَ

التخفى عن الصلوة قبل المغرب قال فيها: عنها وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم وأبائهم وعمرهم يولدوا ويصلونهم وأحمد بن الحسن في داره وأحمد بن الحسن في داره

قالت ما تلت رسول الله صلى الله عليه وسلم رعتان بعد العصر قط رواه الشيخان وهو في الكنز رقم ١٩٢ من طريق آخر وراجع من كتاب الكنى وقرينة الرويدى

وَعَنْهَا قَالَتِ رَكْعَتَانِ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوهُمَا سِرًّا

ولا غلانية ركعتان قبل الصبح وركعتان بعد العصر واه الشيخان  
 وفي نسخة الشيخ السرخسي لا بين الجزئي عن الاخر ان

وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ هَاشِمَ بْنَ عَالِشَةَ عَنْ اسْمَعِيلَ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْوَى عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ جَدِّهِ عَمْرِو بْنِ خُثَيْلٍ وَهَذَا كَرِهُتُ إِلَى مُوسَى فِي السَّنَدِ فَقَدْ يَبْهَرُ دَرَسُ فِي التَّفَقُّهِ وَفِي إِفَادَةِ الشُّبُهَاتِ لِقَوْلِهِ مِثْلُ

الله عليه وسلم فمكثا بها حتى مضى من الليل فاستأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فخرجوا معه إلى المسجد فجلسا على المنبر فحدثهما عن أخبار أهل الرسوخ

ابنه شغل عنها أو تشبهما فضلا عما بعد العصر ثم انبثهما وكان

إذا صلى صلاة اشتجاراً واه مسلماً باب كراهة التطوع بعد صلاة

العصر وصلاة الصبح عن ابن عباس رضي الله عنهما سمعت غير واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون في دعاءهم اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن ومن الغم والمكروه ومن الفقر والعجز ومن الجبن والبخل ومن الغفلة والنسيان ومن الغرور والكبر ومن الكسل والكثرة ومن الخوف والهمز ومن البخل والقسوة ومن الغفلة والنسيان ومن الغرور والكبر ومن الكسل والكثرة ومن الخوف والهمز ومن البخل والقسوة

والله صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وكان اجهمهم الى ان رسول الله  
والى من ان النبي صلى الله عليه وسلم كان فيهم عمر بن الخطاب وكان اجهمهم الى ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم هي عن الصلاة بعد الظهر حتى يطعم المسكين ويبعث  
جاءه تذييل الشمس والشمس في قوله تعالى وما كان محمد الا رسول قد خلت من قبله  
الانبياء ما جاء به من ربه من الوحي فكلما كانت المنية التي فيها لا الفرقة ودليل

استبانت الفاشية القياسية على الوقت لمعتمد التبريد والى داود وغيرهم من نام عن وتره فليقبل اذا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل إلا بعد صلاة العصر حتى تغرب

والشمس ولا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس رواه الشيخان  
فليس إذا ذكرها فليتها تحت النهار إلا النافلة وبغير حديث ابن عمر بن أبي سلمة فليتها

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي عَنِ اتِّصَالِ لَوْنِ

العصر حتى غرب الشمس وعن الصادق عليه السلام في حديث آخر  
الآنم روي مع قوله وممنوع فتناول وقت الفجر وعمره للقول لك واختاره النجاشي ورواه

عن أبي شعيب قال سمعت طاوسا يقول سئل ابن عمر عن الله عنهما النخ واخرجه ابو داود ومن طريق

ابن شبيب وزاد وخص في الركعتين بعد العصر ثم قال سمعت يحيى بن معين يقول عن شبيب يعني

وتم شجعة في سماه ١٢ قوله ابا بكر وعمر فليست اخرج علي التقي في ذكر العمال عن منصور عن ابيه  
عنه عن عائشة غنيم مسلم ثم عمر بن الخطاب او قول ابن عمر علي بن ابي طالب اليه في الفقه عهده

ماصل ابو بكر ولا عمر ولا عثمان الرقيقين قبل العرب سبي عمه ابي عبد الله الرضا وسدود

[illegible][illegible]

والمعنى انهم رأيت في ذلك في سجن الى داود وقت وراى  
وكل في بلاد الغنائم



وقال الباقر عليه السلام في هذا الخبر: «الرجل الذي لا يرى الله في الدنيا ولا في الآخرة، ولا يرى الله في الدنيا ولا في الآخرة، ولا يرى الله في الدنيا ولا في الآخرة».



وقال ابن جرير في تاريخ عام من وقول البخاري بالصلوة بعد الفجر في ترفع الشمس في في اربعين ايام وبيت الاول والثاني يتعلقان بالفعل والوسطان بالوقت كما في الفقه  
مذهب من قال انه والذين يرفعون يد في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة والذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة  
والذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة والذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة

ما يراه القيس في عاية الصلاة في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة والذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة  
واجمله اخبرني عن الصلاة قال صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى  
تطلع الشمس حتى ترفع فانها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان وحينئذ  
يسجد لها الكفار ثم صل فان الصلاة مشهودة محضو تحت يستقل  
الظل بالرجع ثم اقصر عن الصلاة فان حينئذ تسبح جهنم فاذا اقبل الفجر  
فصل فان الصلاة مشهودة محضو تحت تصل العصر ثم اقصر عن الصلاة  
حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها  
الكفار واه مسلم احمد في عن كريب ان ابن عباس والمسور بن مخرمة و  
عبد الرحمن بن ابراهيم اسلموا الى عائشة رضي الله عنها السلام منا جميعا وسلمها  
عن الركعتين بعد صلاة العصر وقل لها انا اخبرنا انك تصلينها وقد بلغنا  
ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما وقال ابن عباس وكنت اضرب الناس  
مع عمر بن الخطاب عنها قال كريب فدخلت على عائشة رضي الله عنها فاسلموا  
فقلت سلمة سلمة فخرجت اليهم فاخبرتهم بقولها فسر ولى الى ام سلمة فبذل  
ما اسلموا به الى عائشة فقالت ام سلمة رضي الله عنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يسلم عنها ثم ايت به يصليهما حين على العصر ثم دخل على وعندي نسوة من  
بنى حرام من الابطار فارسلت اليه التجارية فقلت قومي بحجبه قولي له تقول لك  
ام سلمة يا رسول الله سمعتك تنزع عن هاتين واراك تصليهما فان اشار بيده  
فاستأخرى عنه ففعلت التجارية فاشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قل  
يا ابنت ابى امية سألت عن الركعتين بعد العصر وانه اتاني ناس من عبد القيس  
فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر ففعلت التجارية فاشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قل  
معاوية رضي الله عنه قال انكم تصلون صلاة لقد صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلنا  
لهنا يصليهما ولم تدفع عنهما يعني الركعتين بعد العصر واه البخاري باب  
اكرامة التنفل بعد طلوع الفجر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع احدكم او احدكم ان يصلي ما شاء من الصلاة  
بلال من سحوة فانه يؤذن او ينادى بليل ليرجع قائمكم ولينبته

وقال ابن جرير في تاريخ عام من وقول البخاري بالصلوة بعد الفجر في ترفع الشمس في في اربعين ايام وبيت الاول والثاني يتعلقان بالفعل والوسطان بالوقت كما في الفقه  
مذهب من قال انه والذين يرفعون يد في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة والذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة  
والذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة والذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة

س لعل امام دار الهجرة  
حمل على الارشاد وحمل  
التسليم على التكوين الذي  
لا يلزم التكليف  
ثم ان المراد ان الشيطان  
يسلم في مراقبة الشمس  
في مسيرها من حين الطلوع  
الى الغروب فيقارن  
في اوقات وهي الطلوع  
والاستواء والغروب  
ولما رقت في سائر  
فابتداء البراقعة من  
الطلوع ثم الاستمرار  
ولما انقضى عليه في رواية  
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وكان المراد بالبراقعة  
والغروب فانه المدة  
لتسليم بعد تبارك وتعالى  
في صلاة من الظهر والعتمة  
وراجع حديث النعمان  
بن مقرن في ما جازي  
العبادة التي يستحبها  
القتال من ابواب الجنة  
من جامع الترمذي  
واكثر من الاحاديث في رواية  
الاسانيد بالاطلاق للوقت في  
فقهنا في خمسة خلاف الاول

افقه في صلاة الاغرة  
الحافظ في الفقه من  
رواية الطحاوي وصححه  
السيوطي في الفقه  
من رواية احمد وابن  
حبان والى يعلى و  
قال الميمني رجال احمد  
رجال الفقه  
وعند احمد بن حنبل  
اولا اخرجه ابن  
ابن بطي واه عليه  
قد روي عنهما  
وقد مر عنهما  
يزيد بن  
حاجب بن  
التنزيب

واخرج مسلم بهذا الاسناد وصححه واه عليه  
ولما اخرج الطحاوي في الفقه من رواية احمد بن حنبل  
والدارقطني في الفقه من رواية احمد بن حنبل  
وعلى رواية احمد بن حنبل في الفقه  
في حديث بن خالد عن حماد انه سمع لعله في رواية الموهوم

الذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة والذين يرفعون يديهم في صلاة الفجر من غير ان يرفعوا يديهم في صلاة الظهر والعتمة

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



۴۰

راجع لفظ الرواية عن  
 مالك مرسل في الموطأ  
 من إلى سلمة بن عبد الله  
 وذلك في مائة الف  
 في إمام في رضى القبر  
 عندي بن يحيى  
 وعنه مروى في قصة  
 مبيتة في بيت ميمونة  
 فقام يعلو رضى القبر  
 أفد بلال في الأما  
 مسند  
 في نسخة لثقة كثير من الط  
 وراجع انظر في  
 من الكثرة  
 وفي الباب انظر  
 والدين عمر وعبد الله  
 صلاههم فراج  
 مع احتمال ان يكون  
 لا يعتقد لزوم الترتيب  
 بالشرع والدار  
 وما نسبوه الى النبي  
 من كون الاضطراب  
 الركنين بدرا  
 ابن الى شعبة  
 خلافة بعض خلفه  
 يفصل وراجع  
 في العارضة

ابي باستاند ابي  
 وقد ذكر في المقدمة  
 عدي يسر في الت  
 ما تفرقة صاحب  
 واوجهه وهذا  
 الا لقمة في حنية  
 للمعدي واليهن على  
 راجع التفرقة في  
 وكان قاله افعي  
 وكذا زيادة الا  
 راجع المقدمة  
 ويحيى بن نضر  
 ضعفة السيفي  
 المرأة صلا  
 وقد روى عن  
 الفاء عند  
 صفة وله كتاب  
 صفة ذكرها  
 والوه نف

مجلسه علمیه در شهر تبریز  
مجلسه علمیه در شهر تبریز

[illegible][illegible]





**فصل الركعتين في راحة الطحاوي واسناده صحيح وعنه محمد بن كعب قال**

خرج عبد الله بن عمر بن الخطاب من بيته فاقامت صلاة الصبح فركع ركعتين

قبل ان يدخل المسجد وهي في الطريق ثم دخل المسجد **فصل الصبح**

مع الناس روى الطحاوي واسناده حسن **وعنه زيد بن اسلم**

عن ابن عمر بن الخطاب عن ابيهم ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

وقد روى لاصولة ابن  
دخل المسجد والامام  
يعلى فلا ينفذ وحده  
بصلوة ولكن يدخل مع  
الامام في الصلوة  
طبا عن ابن عمر  
منقول عن النعمان  
قال الهيثمي وفيه يحيى بن  
عبد الله البجلي وهو  
مضعف وفي شرح  
التنقي وفي الباب اي  
اذا اقيمت الصلوة فلا  
الا المكتوبة عن ابن عمر  
الدارقطني في الافراد مثل  
حديث ابي هريرة قال  
الروافى واسناده حسن  
وقال الهيثمي في شرح  
النسائي وقد فهم عبد الله  
بن عمر هذا المعنى وانه  
مخفف بالمسجد لا خارجا  
عنه وانه يترك في الفجر  
وراجع في الاقامة  
اشاء الطوافي معهم من الفجر

وهذه الواقعة  
غير ما عند النعمان  
وراجع الروافى  
ويثبت باعتماد ابن عمر  
مضعف

عن حارثة بن مضرب به ١٢

قبل ان يصل الغداة ثم خرجوا من عنده وقد اقيمت الصلوة فجلس عبد الله  
 الى اسطوانة من المسجد فصل الركعتين ثم دخل في الصلاة رواه الطحاوي  
 والطبراني وفي اسناده لين **وعن** عبد الله بن ابي موسى عن عبد الله  
 انه دخل المسجد والامام في الصلوة فصل ركعتي الفجر رواه الطحاوي  
 الطبراني واسناده حسن **وعن** ابي عبد الله قال دخلت المسجد في  
 صلاة الغداة مع ابن عمر بن عباس والامام يصلي فاما ابن عمر فدخل  
 في الصف واما ابن عباس فصلى ركعتين ثم دخل مع الامام فلما سلم  
 الامام قعد ابن عمر مكانه حتى طلعت الشمس فقام فركع ركعتين  
 رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** ابي عثمان انه نصارى قال جاء  
 عبد الله بن عباس والامام في صلاة الغداة ولم يكن صلى الركعتين فصل  
 عبد الله بن عباس الركعتين خلف الامام ثم دخل معهم رواه الطحاوي  
 واسناده صحيح **وعن** ابي عثمان النهدي قال كنا ناتي عمر بن  
 الخطاب قبل ان يصل الركعتين قبل الصبح وهو في الصلوة فصل  
 له قوله والطبراني قلت قال في المعجم الكبير حدثنا محمد بن نصر الانباري ثنا معاوية بن عمرو ثنا زهير بن  
 قتال ثنا ابو اسحق عن عبد الله بن ابي موسى عن ابيه قال اقيمت الصلوة فقدم عبد الله الى  
 الاسطوانة في المسجد فصل ركعتين ثم دخل في المسجد **عنه** قوله وفي اسناده لين قتال  
 فيه زهير بن معاوية عن ابي اسحق قال الذهبي في الميزان قال احمد زهير ثبت فيما روى عن المشايخ  
 صحيح وفي حديثه عن ابي اسحق لين سمع منه باخوه وقال ابو زرعة ثقة الا انه سمع من ابي اسحق بعد الاخطاء  
 انتبه ثم قال قلت لين رواية عن ابي اسحق من قبل ابي اسحق لاسناده قبله انتبه وقال اسحاق بن محمد  
 في التقريب ثقة ثبت الا ان سماعه عن ابي اسحق باخوه انتبه **عنه** قوله والطبراني قلت  
 قال في المعجم الكبير حدثنا اسحق عن عبد الرزاق عن الثوري عن ابي اسحق عن عبد الله بن ابي موسى  
 قال جاءنا ابن مسعود والامام يصلي الصبح فصل ركعتين الى سارته ولم يكن صلى ركعتي الفجر  
 انتبه قال الهيثمي في مجمع الزوائد رجاله موثقون **عنه** قوله ابي عثمان النهدي قلت هو عبد الرحمن  
 بن بل النهدي توفى ولد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يراه وهو من كبار الثانية ١٢

وعنه عند ابن ابي عمير رواية  
 اخرى من طريق ابي عمير  
 بن عبد الله بن مسعود  
 على كساده في الترمذي  
 وفيه عبد الله بن ابي عمير  
 من رجال الميزان له  
 راجع اثره لم يفعل ابن عمر  
 رواه ابن ابي عمير  
 الى شعبة ولا راوا صفه  
 بار من قال صلى الله  
 توفى المسجد وذكر ذلك  
 عن ابن سيرين وحماد بن  
 مفضل وعكرمة وسعيد بن  
 جبير واربعة من رجال  
 وعن مروق وحي بن عمار  
 التوسيع  
 وعنه ابي وكيع عن فضيل  
 بن مزروع عن عطاء قال  
 رايت ابن عمر فقلنا  
 حين سلم الامام  
 وعنه حاكم ابن عبيد  
 عن عبد الكريم اني عرفت  
 المسجد والامام في الصلوة  
 فركع الركعتين ثم اخرج  
 الارض ثم قعد فركع  
 الناس في الصلوة

في صلوة صلى الله عليه وسلم  
 ركعتي الفجر في مصلح القوم  
 في صلاة با الطائف  
 من سنن ابي داود  
 وقد رواه الثوري في الفجر  
 كما عند ابن كثير









العدالة فقال يا رسول الله لم اكن صليت ركعتي الفجر فصليتهما الان

اسد موصول قال غيره عن النبي عن النبي انه حين مر سبل النبي صلى الله عليه وسلم وقال العلامة يوسف بن موسى  
في المعية من المختصر ما رواه الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن ابي عبد الله قيس بن قدامة ساقه ثم قال  
فهو من الاحاديث التي لا يمتنع فيها العلة في رواته ذكرت مفصلة في المطول انتهى كلامه **فان قيل**  
هذه زيادة من الثقة وزيادة الثقة تصح لطلوعها كذا في غير موضع من تصانيفه **قلت** العبرة  
للاقوة والارجح كما حققناه فيما اسلفناه لاسيما في الوصول والارسال ولقد ذكرنا ما استمع منه  
من الزيادة **قال** الحافظ ابن حجر في كتابه على ابن الصلح واذا انتهى البحث الى هذا الحال ارفع الشك  
والممنه ان مذهب اهل الحديث ان شرط الصحيح ان لا يكون الحديث شاذ او ان من ارسل من الثقات  
ان كان ارجح من وصل من الثقات قدم وكذا بالعكس انتهى **وقال** في شرح النخبة فان خلفه  
الراوي بارجح منه لم يرد ضبط او كثرة عدد او غير ذلك من وجوه الترجيح قال ارجح يقال له المحفوظ  
ومقابل وهو المرجح يقال له الشاذ مثال ذلك ما رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من طريقين  
عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس رضي الله عنه ان رجلا توجه على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم ولم يدع دارنا الاموال هو اعتقه الحديث وتابع ابن عيينة على وصلة ابن جريج وغيره والفهم ما ذكره  
فرواه عن عمرو بن دينار عن عوسجة ولم يذكر ابن عباس قال ابو حاتم المحفوظ حديث ابن عيينة انتهى  
فما بين زيد من اهل العدالة والضبط ومع ذلك حج ابو حاتم روايته من هو اكثر عدد امته انتهى كلامه  
فما حصل الكلام ان حديث قيس ليس بمقبول باسناد صحيح والاصواب ارساله فما قاله الشوكاني  
من ان قول الترمذي ليس بحديث صحيح غير صواب لا ينبغي ان يفتى اليه **قلت** وفي الباب روايات اخرى  
كلها ضعيفة كالتصحيح لا اعتقاد شدة ضعفها منها ما اخرجه ابن عبد البر في كتاب التمهيد باسناد  
عن سهل بن سعد اعدى قال دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة ولم اكن  
صليت الركعتين الحديث فيه عمر بن قيس قال ابن عبد البر عن قيس هذا المعروف بسندل وهو اخو  
حميد بن قيس وهو ضعيف لا يمتنع بمثله انتهى وقال الذهبي في الميزان تركه احمد والنسائي والدارقطني  
وقال يحيى بن ثقف وقال الجاردي مسكر الحديث وقال احمد عاصم بن ابي ايلان انتهى منها  
ما اخرجه الطبراني في الكبير عن ثابت بن قيس بن شماس قال اتيت المسجد النبوي صلى الله عليه  
وسلم في الصلاة فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم التفت الي وانا صلي فجعل ينظر ان وانا صلي

له تارة  
فان خلف  
اسد موصول  
على الثاني  
عاشية للدار  
راوي صحيح  
فان كان الزيادة  
والنقص  
السناد والسنن  
على ذكره في الاصل  
انتهى  
تعالى التعليق

وكم من موصول رجع  
ايمة النقد المرسلة عليه  
وصوبوا فيه الارسال

الزيادة

فلم يقل له شيئاً أخرجه ابن حزم في المحل وقال العراقي اسناد حسن  
 قال النعمي وفيما قاله نظرباب كراهة قضاء ركعتي النجس

فلما فرغت قال ألم تقل معاذت نعم قال فما هذه الصلاة قلت يا رسول الله ركعتا النجس خرجت من منزلي ولم أكن صليتهما قال فلم يعيب ذلك علي قلت قال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد وفيه راويان لم يسميا وبقية بن الوليد عن الجراح بن منهال بالغضنة والجراح منكر الحديث قاله البخاري انتبه وقال الذهبي في الميزان الجراح بن منهال أبو العطف الحنفي عن الزهري قال أحمد كان حدثاً خفلة وقال ابن المديني لا يكتب حديثه وقال خ م منكر الحديث قال النسائي والدارقطني متروك قال ابن حبان كان كاذباً في الحديث ويشرب الخمر انتبه قلت وقد اضطرب اسناده أخرجه الطبراني في رواية ثابت بن قيس ورواه ابن الأثير عن روية أبي قيس بن شماس فقال في السد الغاية قيس بن شماس ورواه العسكاري وروى بأسناده عن الجراح بن المنهال عن ابن عطاء بن أبي سيلم عن أبيه عن ثابت بن قيس بن شماس عن أبيه قال أتيت المسجد الحديث أخرجه أبو موسى وقال بكهزاداه ابن جريح عن عطاء بن أبي رباح عن قيس بن سهل هو الصحيح ومنها أخرجه الطبراني في الكبير من طريق أيوب بن سويد عن ابن جريح عن عطاء بن قيس بن سهل حديثه دخل المسجد النبوي صلى الله عليه وسلم يصلي ولم يكن صلى الركعتين فصل مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى صلاة قام فركع قلت فيه أحمد بن الوليد بن برد لا يضاري لا أعرفه وأيوب بن سويد قال الذهبي في الميزان منعه أحمد وغيره وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن أبي شيبة وقال ابن المبارك أرم به وقال خ يتكلمون فيه انتبه قلت رواه عن عطاء بن موهلول والمحموظ عن عطاء بن سعد بن سعيد بن سلاما سيحجه فتولده حديثه غير محفوظ وعلى العللات ليس فيه ما يثبت به رفعه والله تعالى أعلم وعلمه أم سلمة قوله وفيما قاله نظر قلت أخرجه من طريق الحسن بن ذكوان عن عطاء بن أبي رباح عن رجل من الأنصار فذكره قال الحافظ في التقریب الحسن بن ذكوان أبو سلمة بصري صدوق يخطه ورعي بالقدر وكان ليس من السادة انتبه وعطاء بن أبيهم الأنصاري فلا يدري أنه سمع منه أم لا وهو كثير الإرسال والصحابة وإن لا يضر جهالتهم لكن الصبر في فرق بين أن يرويه التابعي عن الصحابي معناه ومعهما بالسماع قلت وهذا الفرق لا بد منه لأن شرط الاتصال أدراك الراوي من روعته وإيجاله تجهله إلا أن يذكر ما يدل على السماع وقد قال العراقي أن ما قاله الصيرفي هو حسن تنجبه وكلام من أطلق قوله محمول على هذا التفصيل انتبه أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه بأسناده هو أرجح من أسناده ابن حزم من سلا قال حدثنا

فلم يقل له شيئاً أخرجه ابن حزم في المحل وقال العراقي اسناد حسن  
 قال النعمي وفيما قاله نظرباب كراهة قضاء ركعتي النجس  
 فلما فرغت قال ألم تقل معاذت نعم قال فما هذه الصلاة قلت يا رسول الله ركعتا النجس خرجت من منزلي ولم أكن صليتهما قال فلم يعيب ذلك علي قلت قال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد وفيه راويان لم يسميا وبقية بن الوليد عن الجراح بن منهال بالغضنة والجراح منكر الحديث قاله البخاري انتبه وقال الذهبي في الميزان الجراح بن منهال أبو العطف الحنفي عن الزهري قال أحمد كان حدثاً خفلة وقال ابن المديني لا يكتب حديثه وقال خ م منكر الحديث قال النسائي والدارقطني متروك قال ابن حبان كان كاذباً في الحديث ويشرب الخمر انتبه قلت وقد اضطرب اسناده أخرجه الطبراني في رواية ثابت بن قيس ورواه ابن الأثير عن روية أبي قيس بن شماس فقال في السد الغاية قيس بن شماس ورواه العسكاري وروى بأسناده عن الجراح بن المنهال عن ابن عطاء بن أبي سيلم عن أبيه عن ثابت بن قيس بن شماس عن أبيه قال أتيت المسجد الحديث أخرجه أبو موسى وقال بكهزاداه ابن جريح عن عطاء بن أبي رباح عن قيس بن سهل هو الصحيح ومنها أخرجه الطبراني في الكبير من طريق أيوب بن سويد عن ابن جريح عن عطاء بن قيس بن سهل حديثه دخل المسجد النبوي صلى الله عليه وسلم يصلي ولم يكن صلى الركعتين فصل مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى صلاة قام فركع قلت فيه أحمد بن الوليد بن برد لا يضاري لا أعرفه وأيوب بن سويد قال الذهبي في الميزان منعه أحمد وغيره وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن أبي شيبة وقال ابن المبارك أرم به وقال خ يتكلمون فيه انتبه قلت رواه عن عطاء بن موهلول والمحموظ عن عطاء بن سعد بن سعيد بن سلاما سيحجه فتولده حديثه غير محفوظ وعلى العللات ليس فيه ما يثبت به رفعه والله تعالى أعلم وعلمه أم سلمة قوله وفيما قاله نظر قلت أخرجه من طريق الحسن بن ذكوان عن عطاء بن أبي رباح عن رجل من الأنصار فذكره قال الحافظ في التقریب الحسن بن ذكوان أبو سلمة بصري صدوق يخطه ورعي بالقدر وكان ليس من السادة انتبه وعطاء بن أبيهم الأنصاري فلا يدري أنه سمع منه أم لا وهو كثير الإرسال والصحابة وإن لا يضر جهالتهم لكن الصبر في فرق بين أن يرويه التابعي عن الصحابي معناه ومعهما بالسماع قلت وهذا الفرق لا بد منه لأن شرط الاتصال أدراك الراوي من روعته وإيجاله تجهله إلا أن يذكر ما يدل على السماع وقد قال العراقي أن ما قاله الصيرفي هو حسن تنجبه وكلام من أطلق قوله محمول على هذا التفصيل انتبه أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه بأسناده هو أرجح من أسناده ابن حزم من سلا قال حدثنا

راجع العلل ص ١١٤  
 وعن ابن جريح في الكثر  
 ص ١٢٢ من ١٣٢

والظاهر أنه أراد بقوله  
 عن رجل من الأنصار  
 سعد بن سعيد كما في  
 الطرق الأخر عنه  
 علي بن كلاب  
 وراجع مصنفه من  
 الفقه وشرح المتن  
 ص ١٢٢ وإذا كانت  
 مصنفه أصلاً منه صلى الله  
 عليه ووقع تردده في كون  
 مسئلة مطروحة

في نسخة





[illegible]

الحاكم وصححه واقفه الذهبي  
تخص المستدرک ذکره انما  
رقا على الموهب  
روى عاصم الكلابي في  
الاصحاح من  
هو من طرق  
يث من ادرك ركعة من  
اه اثنا اليه الرزدي  
من المسند قال  
وجدت في كتابي آه فاستغ  
ابعد عارة الرزدي من  
أحمد بن عاصم بهذا اللفظ  
اعتراها حديثان والاول  
من طرق فائدة  
الركعة الاخرى وهي من  
يتقط حتى طلعت الشمس او  
فان قيل حتى ارتفع الشمس  
وهي صلوة الواسطي  
في الاذان

اللاد قطن من احمى اذ اركتنا  
 قة هليلج و ملح و عرق  
 من فوط حيد و ابن عسال  
 الطيبى و ملح و كندر  
 وى قمن الوتر و اترعمر  
 لك فى اعادة اليك العنقه  
 فى الطور و حنه لاد و  
 زاعن و اقعده بامير النسي  
 العصرى غزوة الحديق  
 قروب ان فى كندر و حيد  
 قرا كندر و حيد و حيد  
 قرا غزوة اورد و اورد  
 كندر و اقعده فى كندر  
 سلطان قمنى الى  
 قمنى الى كندر و حيد  
 قمنى الى كندر

في المسند  
عن القائل  
عن الفهم قال في الزوائد  
له رجال الصالحين  
ابن السني والفضل  
يريد ابن حبان في الحديث  
من هذا الحديث  
فقد ياء كما قيل في سرد

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰



فصنع كما كان يصنع كل يوم رواه مسلم وعنه نافع بن جابر عن أبيه  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في سفره من يكلؤنا الليلة  
 لا يرقد عن الصلوة عن صلاة الصبح قال بلال أنا فاستقبل مطلع  
 الشمس فضرب على أذانهم حتى انقضى حر الشمس فقاموا فقالوا وضؤوا  
 ثم أذن بلال فصل ركعتين وصلوا ركعتي الفجر ثم صلاة الفجر رواه النسائي  
 وأحمد والطبراني والبيهقي في المعرفة وإسناده حسن **باب**  
 إباحة الصلوة في الساعات كلها بمكة عن جابر بن مطعم رضي  
 الله عنه صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدًا طواف  
 بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار رواه الخمسة

صالح قوله صلى الله عليه وسلم إني سأحدث أن ركعتي الطواف كركعتي الجوهري في الأوقات الخمسة المتقدمة  
 وخصهما الشافعي رحمه الله وأجازهما بهذا الحديث وقال العلامة القنوي على ما في نصب الراية أن بين حديث  
 ابن عباس في حديث جبر عروة وخصهما حديث ابن عباس عام بالنسبة إلى المكان خاص بالنسبة إلى الوقت في هذا  
 الحديث خاص بالنسبة إلى المكان عام بالنسبة إلى وقت الصلوة فليس حمل عموم هذا الحديث في الصلوة على خصوص  
 حديث ابن عباس باطلا من حمل عموم حديث ابن عباس في المكان على خصوص هذا الحديث فيه انتفاء  
 وقال المحافظ ابن حجر في الدراية قال بعض العلماء بين حديث أبي هريرة ومن وافقه وبين حديث جبر بن  
 مطعم عموم وخصوص فالأول عام في المكان خاص في الزمان والثاني بالعكس فليس حمل عموم أحدهما  
 على خصوص الآخر باطلا من عكس انتفاء وقال المحافظ الزيلعي مجيبا عن هذا قلنا حديث ابن عباس أصح  
 من حديث جبر بن عروة لأنه لا يابى فيه في الصلوة فيجوز على حديث ابن عباس ولا يحمل على غيره ولا يصح  
 ورود من فهم الصحابة ما يدل على عدم المعاصرة ثم ساق ما أخرجه إسحق بن راهويين من حديث معاذ بن  
 عفرار وقال المحافظ ابن حجر في الدراية وقد يرجح الأول بما أخرجه إسحق بن حديث معاذ بن عفرار ثم ساق  
 وقال الشوكاني في نيل الأوطار وانت خبير بأن حديث جبر بن مطعم لا يصلح لتخصيص أحاديث النهي المتقدمة  
 لأنه أعم منها من وجه واحد من وجهين ليس أحدهما من الوجهين الآخر لما عرفت فخررة انتفاء  
 قلت هذا كله بناء على ما زعمنا أن حديث جبر بن مطعم يدل على إباحة ركعتي الطواف في الساعات كلها وأما  
 عند الامتنان فاسم يدل على تحريم منع سدة الكعبة عن الطواف والصلوة لمن شاء في أية ساعة من الليل

وأخرون وصححه الترمذي والحاكم وغيرهما في أسناده مقال **وعن** ابن عباس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد المطلب أو يا بني عبد مناف  
لا تمنعوا أحدا يطوف بالبيت ويصلي فانه لا صلوة بعد الصبح  
حتى تطلع الشمس ولا صلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس إلا بمكة  
عند هذا البيت يطوفون ويصلون رواه الدارقطني وأسناده ضعيف

**وعن** أبي ذر رضي الله عنه قال وقد صعد على رجة الكعبة من عرفتي فقد  
عرفني ومن لم يعرفني فانا جند بسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول لا صلوة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس  
إلا بمكة إلا بمكة رواه أحمد والدارقطني وأسناده ضعيف جدا

والنهار وما جاز شية الطواف والصلوة وأيا جهتها في الساعات كلها وان كانت الساعة المكة  
فلا يدخل إليها هذا الحديث فافهم **رواه** الخمسة وقد غراه ابن تيمية في المنتقى إلى مسلم فانه  
قال رواه البخاري والبخاري وهو وهم منه وتبعه عليه الحب البصري وقد أخطأ **رواه** الترمذي  
الترمذي والحاكم قلت قال الترمذي حديث جابر بن مطعم حديث حسن صحيح وقال الحاكم في المستدرک  
في كتاب الحج بعد ما أخرجه صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه انتبه قال العلامة الزيلعي في نصب الراية قال  
اشيخ في الامام انما لم يخرجاه لاختلاف وقع في أسناده فرواه سفيان كس تقدم من عن الزبير عن عبد الله  
ابن باباه عن جابر بن مطعم مرفوعا ورواه البخاري بن نهال عن أبي الزبير عن نافع بن جابر سمع ابا  
جابر بن مطعم ورواه معقل بن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر مرفوعا نحوه ورواه ايوب عن  
أبي الزبير قال اطنه عن جابر بن مطعم بجزء من روايت عن الدارقطني قال البيهقي بعد اخراج  
من جهة ابن عيينة اقام ابن عيينة أسناده ومن خالفه فيه لا يقاد منه فرواية ابن عيينة ادله ان  
تكون محفوظة ولم يحسنه جابه انتبه قلت معقل بن عبيد الله من رجال مسلم وقد وثقه احمد  
وقال النسائي لا بأس به وابن معين فيه قولان احد باضعف وثانيما ثقة كما في الميزان  
وفيه وقال ابو الحسن بن القطان معقل عندهم مستضعف كذا قال بل هو عند الأكثر صدوقا  
لا بأس به انتبه قلت فثبت ان معقل بن عبيد الله لا بأس به لكنه دون سفيان  
ابن عيينة وقد تابعه ايوب السخيتاني بالظن وهو ثقة ثبت حجة فكيف يكون اسناد ابن عيينة

لقد تفق من ابني ذر  
من يعلى عنده اخبرني  
الصلوة عند الطلوع  
وراجع ترجمته الترمذي  
صحة وهو في الكنتري  
صحة وفي اسناد حديث  
ابن ذر جابر بن مطعم  
كان في القوة على الاوصاف  
ولا يترك تخريج ابن عكرمة  
ايه فقد اخبر عن طريق  
سعيد بن سالم في التلخيص  
صحة



عَفَا عَنْهُ أَنَّهُ طَافَ بَعْدَ الْعَصْرِ أَوْ بَعْدَ الصُّبْرِ وَلَمْ يَصِلْ فَيَسْئَلْ ذَلِكَ فَيَقَالَ

شرك في قتل الى جبل ولبط في الفتح صلوات وكان اصيب بفرس ولوم غشيه كما في منتخب

من طلاق الخلع والكنة صلواتها الوفاء معتقته والذي يقر أنه من زواته معاذ القرشي جعفر بن جعفر الوفاء

البسم بعد العصر حتى تغرب رواء الحق بن راهويه في مسند واسناد  
 الاضواء ولم يذكروا وراؤه في الفقه مثلاً في غير ذلك

قَالَ النَّبِيُّ وَقَدْ تَقَدَّمَ إِحَادِيثُ كَرَاهَةِ الصَّلَاةِ فِي الْأَوْقَاتِ الْخَبِيرَةِ

وكان في الهندية من ترجمته لعبد الرحمن القرشي وراجع عليه في الدين الحارثي

راجع الجوهري في شرح النسخة واللاتيف

صلى الله عليه وسلم ليفات ادا كانت عليا من اي حروى اسس

عن وفيها أو يمسحون الصلاة عن وجهها قال قلت فماذا ترى قال صلى  
 مقاسموا غزاهما فان نسيت أو لم تأت فليذكر الأركان في أربعة بعد ذلك أي وإن لم تقبل أو فبها ففضل الفم مع ولكن اهتدوا إلى العلم

الصلاة لوقتها فإن أدركتها معهم فصل فإنها لك نافذة رواه أبو هريرة عن محمد بن

من السفر الثاني الى بنو النضير

صلبت القلعة والعصر في بيتي ع. ق. ١٥٦١ ومسن. ق. ١٥٦١ وق. ١٥٦١ في القلعة وهو الذي مر به النبي صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فرساً وجعل في الفرس من صهوة الفرس فرأى مع  
وسلم بعد الفرس من صهوة الفرس فرأى مع

له رسول الله صلى عليه وسلم ما منعت أن تصلي مع الناس السبت ورجل

مسألة فقال رحمه الله يا رسول الله و لكنني قد صليتني اهل فقال

الرَّوَاهُ صَاحِبُ الرِّوَايَةِ وَالْمُؤَلِّفُ

وقوله: **فَكَرِهَ عَلَيْهِمُ اللَّهُ** وَفَعَلَ الْفَرْسُ إِذَا كَرِهَ فَرَسًا كَرِهَ فِي تَجَمُّعٍ مِنَ الْفَرْسِ وَعَلَى هَذَا

الرجح من استناد محقق إلى ابن عيينة أقام الإسلام ورواه وروى أن يكون

که قوله و انما اودعها في صفيحتين قلت فيه زحار بن اسحاق ابو سعيد المكي قال انه يعني الخيزران

ضعف بر حسن و غيره ۱۱ قول و سناد ضمت قد اقلت فيه انقطاع ما بين مجاد و الى

في هذا من الشئ وكذا حذرت في التخرج من هذا قيل يا ليت الحذرت  
و قال الباقى لا تشعروا بالاشياء من الدنيا فاما انتم فاعلموا ان الدنيا  
التي هي في هذا من الشئ وكذا حذرت في التخرج من هذا قيل يا ليت الحذرت  
و قال الباقى لا تشعروا بالاشياء من الدنيا فاما انتم فاعلموا ان الدنيا

کتابخانه ملی افغانستان

ولم یحمد موسیٰ بحقره قال البیهقی ومحمد الاعرج یس باکھوی اے، وقال ابن المبرک

في البحر النقي في الرد على البسيفي يسائل في امره والذي في الكلب اء داي الحديث

فانما ضاعفوا في حبه وادخلوه في جوارحه

...وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ لَكَادِمٌ

عن ابن سعد عن حماد بن عمار عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: "من أحب أن يحسن إليه فليحسن إلى أخيه"

فقال اخبرنا الضربين محمد بن عيسى عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن محمد

قال سمعت نضر بن عبد الرحمن يحدث عن جده معاذ بن عمار انه قال سمعت

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ مَعْنَاهُ

وإنما امرع بحافظه الوقت لا بالعبادة وإنما علي بالمسئبة وهو الذي ذكره في سورة النجم  
 بآية الأمانة على الوقت لا بالعبادة فلا يبقى فيه إذن قوة اليوم والعبادة جاء في الأمانة وأما

والاجار و جاف في غيرهما لا تقبل صلوة مكتوبة في يوم حزين ويرى على قسوة معاد ورماد (دعاء الماء) معيبه

وَقَدْ كَانَ فِي الْأَجَلِ رُفْقِي الْأَنْفَرِ لَتُرِكَ الْأَتْبَاعُ وَفِي الْأَتْبَاعِ (الْبَقِيَّةُ)

\_\_\_\_\_

[illegible]

۱۰۰  
 ۹۰  
 ۸۰  
 ۷۰  
 ۶۰  
 ۵۰  
 ۴۰  
 ۳۰  
 ۲۰  
 ۱۰  
 ۰

كذا في الدلائل وحدها ، وكذا في السوط من أدراك الفيلطنة  
 وجملة في التذيق المنتهية إلى غير ما عار  
 وهي التي أصدرت من الأسماء ما عار

[illegible]



تطبيق التطبيق

و يحذف في الزوائد مثلاً  
فقد جعل من يعلى بن عطاء عن عطاء  
وعنه عن وهب عن جعفر بن محمد عن  
المنسقي مثلاً وسنذكر في غيره  
لم يسمع من يعلى بن عطاء في شرح المنسقي

مه  
الاعلام

صلى الله عليه وسلم بالنهار فقال انكم لا تطيقونه فقلنا اخبرنا به خا  
منه ما استطعنا قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى  
الغجر يمهل حتى اذا كانت الشمس من ههنا يعني من قبل المشرق  
بمقدارها من صلاة العصر من ههنا يعني من قبل المغرب قام فصلى ركعتين  
ثم يمهل حتى اذا كانت الشمس من ههنا يعني من قبل المشرق بمقدارها  
من صلاة الظهر من ههنا فقام فصلى اربعاً واربعا قبل الظهر اذا زالت  
الشمس وركعتين بعدها واربعا قبل العصر يفصل بين كل ركعتين بالتسليم  
على الملائكة المقربين والنبيين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين  
رواه ابن ماجه واخرون واسناده حسن **باب صلاة التسبيح**  
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا عباس يا عمه اولا اعطيت الا امحكت الا اجبوك الا افعل بثلث عشر  
خصال اذا نيت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك اوله واخره قد مره  
حديثه خطأ وعمدة صغيرة وكبير تترى وعلايته عشر خصال ان تقص  
اربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فاذ  
فرغت من القراءة في اول ركعة وانت قائم قلت سبحان الله والحمد  
لله وكلاهما الاه الله والله اكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها وانت راكع  
عشر اثم ترفع راسك من الركوع فتقولها عشر اثم تهوى ساجداً  
فتقولها وانت ساجد عشر اثم ترفع راسك من السجود فتقولها عشر اثم  
تسجد فتقولها عشر اثم ترفع راسك فتقولها عشر اثم ذلك خمس  
سبعون في كل ركعة تفعل ذلك في اربع ركعات ان استطعت ان  
تصلها في كل يوم مرة فافعل فان لم تفعل ففي كل جمعة مرة فان لم تفعل  
ففي كل شهر مرة فان لم تفعل ففي كل سنة مرة فان لم تفعل ففي  
عمرت مرة رواه ابو داود واخرون واسناده حسن  
الحق قوله واسناده حسن قلت قد اختلف كلام اهل العلم في هذا الحديث اورده العلامة ابن حجر

راجع ما في التمهيد عن الجوزي  
في عاصم بن غنمة  
وقال اسحق بن ابراهيم  
شبهه روي في تفسيره  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
النهار هذا غارته طرفة  
وراجع الكنتز وصحاح  
وقد صحح ابن حزم في الجوهر  
وراجع ما في حبيب بن ابي  
ثابت عن ابن ماجه  
اسحق بن عمار الترمذي  
قبل في نسخة ان الكعبه  
وراجع التكميل  
وما في الجوهر في نسخة ان حبيب  
قد روي عن عاصم واثبات  
وربط فيه الفاظ الحديث في  
مسألة في صلاة الزوال

يشاد ومنه كون الاربعة تسليماً  
فان فيه هذا الملقب من كلام  
الغني صلى الله عليه وسلم  
بجمله في نحو لعل اربى فلا  
تأكل عن حشمتين وطوبى  
وكذا ابتداء رسل هذا من  
صناعة حفظ القرآن مع  
ما في الميزان من تركه  
بن عبد الرحمن الدمشقي  
وكذا في السجدة منقلاً  
عن في الدار من حديث  
الكنتز من حديث ابن عمر  
واوهم من حديث ابن عمر  
في المستدرک  
مع الترغيب والترهيب



في الموضوعات قال فيه موسى بن عبد العزيز مجبول قال الذهبي في الميزان في ترجمة  
 موسى بن عبد العزيز حديثه من المنكرات وقال العفيلي ليس في صلاة التسبيح حديث  
 مثبت وقال ابن العربي ليس فيها حديث صحيح ولا حسن - وقال النووي في شرح المهذب  
 حديثها ضعيف وفي استحبابها عندى لطفة لان فيها تغييرا لهيئة الصلاة المعروفة  
 فيبغى ان لا تفعل ليس حديثا ثابتا انتهى وقال ابن تيمية في منهاج الشريعة اما حديث  
 صلاة التسبيح فان فيها قولين وانظر القولين انها كذب وان كان قد اعتقد صدقها  
 طائفة من اهل العلم وقال الحافظ ابن حجر في المستفيض ان طرقها كلها ضعيفة  
 وان كان حديث ابن عباس لقرب من شرط الحسن الا انه شاذ لشدة الفردية فيه وعدم المتابع  
 واثاب من وجه معتبر ومخالفة بغيرها لهيئة باقي الصلوات وموسى بن عبد العزيز وان كان  
 صادقا صالحا فلا يحتمل منه هذا التفسير وقد ضعفها ابن تيمية والمرى وتوقف الذهبي  
 حكاه ابن الهادي عنه في احكامه انتهى قلت هذه الاقوال وان كانت لجماعة من العلماء  
 الكبار لكن الحق ان الحديث ليس بضعيف فضلا عن كونه موضوعا وكذا بابل بهو حسن ما قاله  
 العلامة ابن الجوزي فشرح عليه بعض الحفاظ ورواه رد الميغا قال الزركشي في تخريج  
 احاديث الشرح الكبير غلط ابن الجوزي بلا شك في اخراج حديث صلاة التسبيح في  
 الموضوعات لانه رواه من ثلثة طرق احدا حديث ابن عباس وهو صحيح ليس بضعيف فضلا  
 عن ان يكون موضوعا وغاية ما علقه موسى بن عبد العزيز وقال مجبول وليس كذلك فقد روى  
 عنه بشر بن الحکم وابنه عبد الرحمن واسحق بن ابى اسرائيل وزيد بن المبارك الضعفاني وغيرهم  
 وقال فيه ابن معين والنسائي ليس به باس ولو ثبتت جهالة لم يلزم ان يكون الحديث موضوعا  
 ما لم يكن في استاده من يهتم بالوضع والطريقان آخران في كل منهما ضعف ولا يلزم من ضعفها  
 ان يكون الحديث موضوعا انتهى كلامه في قال الحافظ المتدرى في الترغيب والترهيب  
 وقد روى هذا الحديث من طرق كثيرة وعن جماعة من الصحابة واشملها حديث عكرمة هذا وقد  
 صححه جماعة منهم الحافظ ابو بكر الا جري وشيخنا ابو محمد عبد الرحيم المصري وشيخنا الحافظ ابو الحسن  
 المقدسي وقال ابو بكر بن ابى داود سمعت ابى يقول ليس حديث صحيح في صلاة التسبيح غير  
 هذا وقال مسلم البخاري لا يروى في هذا الحديث استناد حسن من هذا يعني استناد حديث

وراجع الاحاد في نقد بطبر

عن ابن عباس **انتبه** وقال اسوي في اللالي المصنوعة قال اكان فظ مسلح الدين السلامي في اجوبة  
 على الاحاديث التي انتقد بها السراج القزويني على المصانيع حديث صلوة التسبيح حديث  
 صحيح او حسن ولا بد وقال الشيخ سراج الدين البليقي في التدریب حديث صلوة التسبيح  
 صحيح وله طرق يعضد بعضها بعضا في سنة ينبغي العمل بها **انتبه** وقال اكان فظ ابن حجر في انحصار  
 المكفرة للذنوب المقدمة والمؤخره رجال اسناده لا باس بهم مكرمه اخرج به الجباري والحكم  
 صدوق وموسى بن عبد العزيز قال فيه ابن معين لا بأس به بائنا وقال النسائي نحو ذلك قال  
 ابن المنيخي فهذا الاسناد من شرط احسن فان له شواهد تقويه وقد اسار ابن الجوزي بذكره في  
 الموضوعات وقوله ان موسى مجهول لم يصيب فيه لان من يوثق ابن معين والنسائي فلا يضره ان  
 يجهل حاله من جاره بعد ما وشاهه ما رواه الدارقطني من حديث العباس والترمذي وابن ماجه من حديث علي بن  
 ورداه ابو داود من حديث ابن عمر وباسناده لا باس به ورداه الاحكام من طريق ابن عمر وله طرق  
 اخر **انتبه** وقال اكان فظ في ابالي الاذكار وردت صلوة التسبيح من حديث عبد الله بن عباس  
 واخيه الفضل ابهما العباس وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن رافع وعلي بن ابی طالب واخيه  
 جعفر وابنه عبد الله بن جعفر وام سلمة والانصاري غيرهم وقد قيل انه جابر بن عبد الله فاما حديث  
 عبد الله بن عباس فاخرجه ابو داود وابن ماجه والبخاري في كتاب اليوم والليلة  
 عن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم عن موسى بن عبد العزيز عن الحكم بن ابان عن عكرمة  
 عن ابن عباس وهذا اسناد حسن **ثم قال** واما حديث الانصاري الذي لم يسم فاحسبه  
 ابو داود في السنن ابنا الربيع بن نافع ابنا محمد بن جابر عن عروة بن ربيع حدثنا الانصاري  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحفر بن ابی طالب قال فذكر نحو حديث هدي  
 قال المزني قيل انه جابر بن عبد الله فان ابن عسكرا خرج في ترجمة عروة بن ربيع احاديث  
 عن جابر الانصاري فحوز ان يكون هو الذي سبها لكن تلك الاحاديث من رواية غير محمد بن جابر  
 عن عروة وقد وجدت في ترجمة عروة هذا من الشاميين للطبراني حديثين اخرجهما من طريق  
 توبة وهو الربيع بن نافع شيخ ابی داود في هذا السند بعينه فقال فيها حديثي ابو كبة الانصاري  
 فلعل الميم كبرت قليلا فاشبهت الصاد فان يكن كذلك فيكون هذا حديث ابی كبة وعلي  
 التقديرين فسادا لحديث لا يخط عن درجة احسن فكيف اذا ضم اليه رواية ابی الجوزي



**ابواب قيام شهر رمضان باب فضل قيام رمضان عن ابى هريرة**  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان ايمانا واحتسابا  
 غفر له ما تقدم من ذنبه وراه الجماعة **وعنه** قال كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يرغب في قيام رمضان من غير ان يامرهم فيه بعزيمة  
 فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه **وقو**  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك  
 خلافة ابى بكر وصدا من خلافة عمر على ذلك **رواه مسلم باب**  
**في جماعة التراويح عن عروة ان عائشة رضى اخبرته ان رسول الله**

وفي نسخة العادة ما في شرح  
 المنسوق من كتاب عن ميراث ابن حبان  
 وفي نسخة الاحسن ما في الفتح  
 ص ١٤٤ وتبين في نسخة بعد الحديث  
 انه قد اشعر بنا قلبه وحرطه

وقال احمد كان جابر وعلي وعبد  
 الصلوات في جماعة من عهده  
 وعن عمر في الاصل من  
 عبد الرحمن السبي

عن عبد الله بن عمر الذي اخرج ابو داود وقد حسنها المنذري وضمن صح هذا الحديث وحسنه  
 غير من تقدم ابن بنده والفت فيه كتابا والآجزي والخطيب وابو سعد السمعي وابو موسى المديني  
 وابو الحسن بن المتفضل المنذري وابن الصلح والنووي في تهذيب الاسماء واللغات  
 والسبكي وآخرون وقال ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس صلاة التسبيح اشهر الصلوات وصحها  
 اسنادا ورأس البيهقي وغيره عن ابى حنبل بن الشري قال كنت عند مسلم بن الحجاج ومعنا هذا الحديث  
 عن عبد الرحمن بن بشر يعني حديث صلاة التسبيح من رواية عكرمة عن ابن عباس فسمعت  
 مسلما يقول لا يروى في هذا اسناد احسن من هذا وقال البيهقي بعد تحريمه كان عبد الله بن المبارك  
 يصليها وتداولها الصالحون بعضهم عن بعض وفي ذلك تقوية للحديث انتبه لمحض بقدر  
 الحاجة قللت ان هذه الاقوال تدل على ان الحديث ليس بضعيف عند جماعة من الحديثين  
 وهو اسحق واما النووي فكلامه مختلف ضعيف في شرح المذهب وحسنه في تهذيب الاسماء واللغات  
 حيث قال قد جاز في صلاة التسبيح حديث حسن في كتاب الترمذي وغيره وذكره المحاملي وغيره  
 من اصحابنا وبى سنة حسنة واما الكانظ ابن حجر فكلامه مناقض ايضا ضعيف في التلخيص وقال  
 حديث ابن عباس شاذ في مال الة تحسینه في انحصال المكفرة والامالي الاذكار واخرج له  
 شاهدا من وجه معتبر من حديث الانصاري الذي اخرج ابو داود وقال سند احمد  
 لا يخط من درجة الحسن قد اخرج له ثابرا آخر من حديث عبد الله بن عمرو وقال باسناد لا بأس به قد اخرج له  
 طرقا اخرى في ان كانت ضعيفة لكنها تقوى حديث ابن عباس فلا شك في كونه حسنا بل لا يجد ان يقال لا يصح





اصابوا ولم يكره ذلك لهم واه البيهقي في المعرفة واسناده جيد  
وله شاهد حسن عند ابى داود من حديث ابى هريرة رضي الله عن  
عبد الرحمن بن عبد القارى انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب  
ليلة في رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصل الرجل  
نفسه ويصلى الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر انى ارى  
لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان امثل ثم عزم فجمعهم على  
ابى بن كعب ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس يصلون بصلاته قائلين  
قال عمر نعم البدعة هذه والتي ينامون عنها افضل من التي يقومون  
بها يريد اخر الليل وكان الناس يقومون اوله فراه البخارى في حقه نوفل  
ابن اياس الهذلي قال كنا نقوم في عهد عمر بن الخطاب في المسجد  
فيتفرق ههنا فرقة وههنا فرقة وكان الناس يميلون الى احسنهم صوتا  
فقال عمر اراهم قد اتخذوا العتران اغاني اما والله لئن استطعت

وفي تاريخ اللغات اولى  
عمران هذا في الثاني  
خلافة من فضل خلافة  
وعند ابن سعد في كتاب  
بنك الى البلدان  
وراجع احكام القرآن

لكي لا يحدوث المارة في  
العقبة الى بقعة مصرية في ان  
قيامه صلى الله عليه وسلم يوم  
في رمضان كان في اول الليل  
وفي الفجر صليت وفي رواية  
ان الذي سأل عن ذلك بعد  
ان اصبح عمر بن الخطاب  
فكانت راحة ففعل النبي صلى الله عليه وسلم  
وكان راحة ففعل عليه لا يفضل  
التفريق في آخر الليل عليه في اوله  
كما فهموا وهو الظاهر من لفظ  
والتي ينامون اهل والراعي  
وفي الفقه عن ابن عمر  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
مما مضى اهو وبدا لي اني  
الحث على احياء آخر الليل وان  
قادم اوله وفي الرواية  
قال الطبري تنبيهه من على ان  
صلوة الزاوية في آخر الليل  
او فضل الزاوية في آخر الليل  
فانهم يصلونها بعد ان يناموا  
اه وفي الفقه صليته والله  
كانوا يفعلون صلوة آخر الليل  
على اوله اهو وراجع ما في الفقه  
صليته عن ابن عمر  
ثم قل من كلام الطبري ان الرواية  
في الحديث افضل ان من كان  
يفترق كان يصلي في آخر الليل  
يخوف من صلي مع الجماعة ففرد  
بنو الدواد وكرهه عند ابن  
رشد في البداية

له قوله واه البيهقي في المعرفة قلت قل وروينا في حديث ثعلبة بن ابى مالك القرظي ثم  
سأته ثم قال اخبرناه ابو عبد الله الحافظ قال حدثنا ابو العباس قال اخبرنا الربيع قال حدثنا ابن مهدي  
قال اخبرني بكر بن مضر وعبد الرحمن بن سلمان عن ابن الهاد ان ثعلبة بن ابى مالك القرظي حدثه فذكره  
انتبه فان قلت ثعلبة هذا تابعي على ما قاله العجلي قلت قال البيهقي بعد ما اخرجوه ثعلبة بن ابى مالك  
قد رآه النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى اهل العلم بالتواريخ انتبه وقال الذهبي في تحفه  
اسلم الصحابة ثعلبة بن ابى مالك ابو يحيى القرظي امام بني قريظة ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وله رواية وطال عمره  
وقال في التهذيب له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وعثمان بن عفان  
وعبد الملك بن مروان انتبه له قوله وله شاهد حسن في صحيح البخاري قلت هو من طريق مسلم  
ابن خالد الزنجي قال ابو داود بعد ما اخرج ليس بهذا الحديث بالقوي مسلم بن خالد ضعيف و  
قال الحافظ في التقریب في ترجمته فقيه صدوق كثير الايام وقال الخرجي في الخلاصة قال  
ابن معين ثقة وضعفه ابو داود وقال ابن عدي حسن الحديث وقال ابو حاتم امام  
في الفقه تعرف وتكره

[illegible]

سنة قوله رواه الطبراني في الصغير قلت قال حدثنا عثمان بن عبد الله الطحفي الكوفي شافع بن حميد ثنا يعقوب  
ابن عبد الله القمي عن عيسى بن جارية عن جابر بن عبد الله ثم قال لا يروى عن جابر بن عبد الله الا بهذا الاسناد وتفرع عنه  
وهو ثقة سنة قوله ومحمد بن نصر المروزي الخ قلت قال حدثنا اسحق بن اخضرنا ابو الربيع شافع بن يعقوب ثنا عيسى بن جارية عن جابر  
بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان ثمان ركعات واوتر فلما كانت الليلة القابلة اجتمعنا  
في المسجد وجئنا ان يحسب فيصلي بنا فاقمنا فيه حتى اصبحنا فقلنا يا رسول الله رجونا ان تخرج فقصي بنا  
فقال اني كرهت او خشيت ان يكتب عليكم الوتر انتبه واخرج من وجه آخر قال حدثنا محمد بن حميد الرازي  
ثنا يعقوب بن عبد الله ثنا عيسى بن جارية عن جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ليلة ثمان ركعات الوتر  
فلما كان من القابلة اجتمعنا في المسجد وجئنا ان يخرج اليه فلم ينزل فيه حتى اصبحنا قال اني كرهت  
او خشيت ان يكتب عليكم الوتر انتبه سنة وفي استاذه لمين قلت ما روى عيسى بن جارية قال الذي  
قال ابن معين عنه من انكر الحديث وجارعه متروك وقال ابو زرعة لا باس به انتبه قلت

[illegible]



**وعنه** ما قال جاء ابى بن كعب رضي الله عنهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
 انه كان مني الليلة شئ يعني في رمضان قال وما ذاك يا ابى قال نسوة في دارى  
 قلن انك لا تقتر الفترات **فصل** بصلواتك قال فصليت بهن ثمان ركعات او ثلث  
 فكانت سنة الرضا ولم يقتل شيئا رواه ابو يعلى وقال الهيثمى اسناده حسن  
**عن** محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد انه قال امر عمر بن الخطاب ابى بن كعب  
 وتميم الدارى ان يقوموا للناس باحد عشرة ركعة وكان القارى يقرأ بالمئين  
 حتى كنا نعتدل على العصي من طول القيام وما كنا ننصرف الا في فروع الفجر  
 رواه مالك وسعيد بن منصور وابو بكر بن ابى شيبة واسناده صحيح  
 العلامة الخزرجي في الخلاصة وثقه ابن حبان وقال ابو داود ومسلم الحديث انتهى وقال الحافظ ابن حجر  
 في التوقيف فيه ليس انتهى قلت وما قال الذي بعد ما اخرج هذا الحديث في ميزانه اسناده وسط فليس  
 بعوابيل اسناده دون وسط **١٢** قوله رواه ابو يعلى قلت لم اتفق على اسناده بل اخرج به الهيثمى  
 في مجمع الزوائد ورواه ابى يعلى فليست اسناده **١٢** قوله باحد عشرة ركعة قلت قال  
 الحافظ ابن حجر في المستخرج ورواه عبد الرزاق من جهة آخر عن محمد بن يوسف فقال احدى وعشرين انتهى  
 وقال الزرقاني في شرح الموطأ قال ابن عبد البر وروى غير مالك في هذا الحديث احدى وعشرين  
 وهو الصحيح ولا علم احدنا قال فيه احدى عشرة الا مالك ويحتمل ان يكون في مالك ولا ثم خفف عنهم طول  
 القيام فقلهم الى احدى وعشرين الا ان الاغلب عندي ان قوله احدى عشرة وهم انتهى ولا وهم مع ان  
 الجمع بالاحتمال الذي ذكره قريب وبجمع اليه في الضا وقوله ان مالك الفرد به ليس كما قال فخر راه  
 سعيد بن منصور من جهة آخر عن محمد بن يوسف فقال احدى عشرة كما قال مالك انتهى كلام الزرقاني  
 قلت ما قاله ابن عبد البر من وهم مالك فخطب جدا لان الكاقد تابعه عبد العزيز بن محمد عن سعيد بن منصور  
 في مسنده ويحيى بن سعيد القطان عن عبد ابى بكر بن ابى شيبة في مصنفه كلاهما عن محمد بن يوسف وقال  
 احدى عشرة كما رواه مالك عن محمد بن يوسف واخرج محمد بن نصر المروزي في قيام الليل من طريق محمد بن  
 اسحاق حدثني محمد بن يوسف عن جده السائب بن يزيد قال كنا نضلي في زمن عمر رضي الله عنه ثلث عشرة ركعة  
 انتهى قلت هذا قريب مما رواه مالك عن محمد بن يوسف لى مع اركعتين بعد العشاء والله تعالى  
 اعلم واعلم **١٢** قوله وسعيد بن منصور الخ قلت قال حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثني محمد بن يوسف سمعت

ورأيت في نسخة من نسخة  
 تعلقته بن كعب القاري  
 قال في نسخة من نسخة  
 عليه وسلم ذات ليلة في  
 رمضان فقرأت في  
 المسجد فقلت يا رسول الله  
 هؤلاء قال في نسخة من  
 ورواه ابى بن كعب القاري  
 قرآن ورواه ابى بن كعب القاري  
 بهم يصلون بصلواتك  
 او فداها بصلواتك  
 آه قال الشيخ في نسخة من  
 ورواه ابى بن كعب القاري  
 من الترمذي صحيح

نه هو في نسخة من نسخة  
 عيسى بن جارية ابي يعلى  
 الحديث اضطراب من فعل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الى فعل ابى بن كعب القاري  
 الوتر ثلاث وقدره في  
 الفقه عيسى بن جارية صحيح

سكن في الواحدة بشرحه  
 وقال عبد العزيز احدى  
 عشرون كذا صحته  
 والذي يدور بالمال ان احدى  
 وعشرين قد اقبل بين احدى  
 عشرة وعشرين

وخطب في ليلة من الليالي  
 انه في الاثني عشر ركعة  
 انما خطب في ليلة من الليالي  
 انه في الاثني عشر ركعة





عن يزيد بن خنيفة عن السائب بن يزيد ثم ساقه قلت رجال اسنادهم ثقات اما ابو عبد الله بن فضال  
والدينوري فهو من كبار المحدثين في زمانه لا يسئل عن شئ من شئ من ذلك وقد ذكره الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ  
في ترجمة الحافظ تمام بن ابى الحسين الرازي واما احمد بن محمد بن اسحق المعروف بابن اسحق صاحب  
كتاب عمل اليوم والليلة وراوى سنن النسائي قال الذهبي في طبقات الحفاظ كان دينا خيرا صدقا  
اخيرا سنن وسماه المجتبى واما عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي فقال الذهبي في تذكرة الحفاظ  
قال الخطيب البكري كان ثقة ثبتا فيما عارفا وقال السلي سالت الدارقطني عن البغوي فقال ثقة امام حبل  
الامم اقل المشايخ خطأ انتهى واما علي بن ابي بصير فهو احد شيوخ البخاري قال الحافظ في التقریب  
ثقة ثبت رعى بالتشيع واما ابن ابى ذيب فقال في التقریب ثقة فقيه فاضل واما يزيد بن خنيفة فهو  
يزيد بن عبد الله بن خنيفة قال في التقریب قد نيب الى جده ثقة انتهى واما السائب بن يزيد فقال  
في التقریب صحيح الى صغير له احاديث قليلة وحججه في حجة الوداع وهو ابن سبع سنين ولده عمر سوق  
المدينة انتهى قلت هذا لا اثر في صحيح اسناده غير واحد من الحفاظ كالمؤدبي في الخلاصة وابن العراقي  
في شرح التقریب والسيوطي في المصانيع وقد اخرج البيهقي في معرفة السنن والآثار بوجه آخر عن يزيد  
بن خنيفة عن السائب بن يزيد قال اخبرنا ابو طاهر الفقيه قال اخبرنا ابو عثمان البصري قال حدثنا ابو احمد محمد بن عبد الله  
قال اخبرنا خالد بن محمد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثني يزيد بن خنيفة عن السائب بن يزيد قال كنا نقوم في  
زمان عمر بن الخطاب بعشرين ركعة والوتر انتهى قلت رجال هذا الاسناد فلنذكرهم اما ابو طاهر الفقيه  
فهو ابو طاهر محمد بن محمد بن محمد بن حميش قال النجاشي في الطبقات الكبري محمد بن محمد بن حميش ففتح الميم  
بعد با حاء محلة ساكنة ثم ميم مسورة ثم شين معجمة ابن علي بن داود الفقيه الشيخ ابو طاهر الزياوي  
امام المحدثين والفقيه بنيسابور في زمانه وكان شيخا اديبا عارفا بالعربية له يد طويلة في معرفة  
الشروط وصنف فيه كتابا وكان مع ذلك فقيرا وقاتل سمع من ابى ماذن بن اطلال ومحمد بن الحسين القطان  
وعبد الله بن يعقوب الكرماني والعباس بن قويه ومحمد بن الحسن المحمدي وابي عثمان عمرو بن عبد الله  
البصري الخ وقاتل روى عنه ابو عبد الله كما ذكره في تاريخه وقد مات قبل داود الحافظ ابو بكر البيهقي واهل المال والدين  
واما ابو عثمان البصري فهو عمرو بن عبد الله البصري روى عنه ابو طاهر الفقيه وابو محمد الحسن بن علي بن المول  
وغيرهما ولم اجمع من ترجم له واما ابو احمد محمد بن عبد الوهاب فهو ابو احمد الفراء قال الذهبي في تذكرة  
الحفاظ كان مكثر حجة وقاتل وثقة مسلم وحدث عنه في خبر الصحيح وقال في التقریب ثقة عارفا واما

واسناده صحيح **وعن** يزيد بن رومان أنه قال كان الناس يقومون فريضة  
 عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث وعشرين ركعة رواه مالك واسناده  
 مرسل قوي **وعن** يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلى  
 بهم عشرين ركعة <sup>أما مع الوتر ١٢</sup> رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه واسناده مرسل قوي  
**وعن** عبد العزيز بن رفيع قال كان أبي بن كعب رضي الله عنه يصلي بالناس في  
 رمضان بالمدينة عشرين ركعة ويوتر بثلاث أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة  
 في مصنفه واسناده مرسل قوي **وعن** عطاء قال أحرمت الناس وهم  
 يصلون ثلاثاً وعشرين ركعة بالوتر <sup>أما مع الوتر ١٢</sup> رواه ابن أبي شيبة واسناده حسن  
**وعن** أبي الخصيب قال كان يؤمناسويد بن غفلة في رمضان فيصلي  
 خمس تروحيات عشرين ركعة <sup>أما مع الوتر ١٢</sup> رواه البيهقي واسناده حسن **وعن** نافع  
 خالد بن محمد قال في التقريب صدوق يشيع وله أفراد وأما محمد بن جعفر فهو محمد بن جعفر بن أبي كشيير قال  
 في الخلاصة وثقه ابن معين وقال في التقريب ثقة وأما يزيد بن خصيفة وأما سائب فقد مر توثيقهما وهذا الأثر من  
 هذا الوجه قد صحح أسناده العلامة السبكي في شرح المنهاج وعلى القاري في شرح الموطأ ثم لا يخفى عليك أن  
 ما رواه السائب من حديث عشرين ركعة قد ذكره بعض أهل العلم لم يفظ أنهم كانوا يقيمون على عهد عمر  
 بعشرين ركعة وعلى عهد عثمان وعلى مثلته انتهى وعزاه إلى البيهقي نقول وعلى عهد عثمان وعلى مثلته قول مالك  
 لا يوجد في تصانيف البيهقي والسنن أعلم بالصواب <sup>١٢</sup> **قوله** واسناده مرسل قلت يزيد بن رومان  
 لم يذكر عمر بن الخطاب وقد قال العراقي على ما حكاه عنه السيوطي في التدریب وأن رواه التابعين عن الصحابة  
 قصة أدرك وقومها فمتصل وكذا أن لم يذكر وقومها ولكن أسند حاله والألفاظ قطعاً استنبطت <sup>١٢</sup> **قوله**  
 أبو بكر بن أبي شيبة الخ قلت قال ثناء وكيع عن مالك بن انس عن يحيى بن سعيد فذكره قلت روى عنه ثناء وكيع  
 يحيى بن سعيد الأنصاري لم يذكر عمر <sup>١٢</sup> **قوله** أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة الخ قلت قال ثناء وكيع  
 ابن عبد الرحمن عن حسن عن عبد العزيز بن رفيع فذكره قلت عبد العزيز بن رافع لم يذكر أبي بن كعب <sup>١٢</sup>  
**قوله** رواه ابن أبي شيبة قلت قال حدثنا ابن نمير عن عبد الملك عن عطاء فذكره  
 قلت عبد الملك هو عبد الملك بن أبي سليمان <sup>١٢</sup> **قوله** رواه البيهقي قلت قال في سننه أخرجه  
 أبو بكر بن أبي اسحق ثناء أبو عبد الله محمد بن يعقوب ثناء محمد بن عبد الوهاب ثناء جعفر بن عون ثناء أبو الخصيب فذكره <sup>١٢</sup>









**عن** الشيخان **عن** عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه كان يقول من لم يصلاة فلم يذكرها  
الا وهو مع الامام فاذا سلم الامام فليصل الصلاة التي تسلي ثم ليصل  
بعد ما انصرف واها مالك واسناده صحيح **ابواب** سجود السهو  
**باب** سجود السهو قبل السلام **عن** عبد الله بن يحيى بن بكير  
بن عبد المطلب رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في  
صلاة الظهر وعليه جلوس فلما انتهت صلاته سجد سجدة واحدة  
في كل سجدة وهو جالس قبل ان يسلم وسجدتها الناس معه  
مكان ما نسي من الجلوس **عن** الشيخان **عن** ابي سعيد الخدري  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شئت احكم في صلاته  
فلم يدركك صلاة ثلاثا اماربعاً فليطرح الشك وليبين على ما  
استيقن ثم يسجد سجدة واحدة قبل ان يسلم فان كان صلى خمسة اشفعن  
له صلاته وان كان صلى اتماماً لا ربع كانتا ترغماً للشيطان **ابواب**  
**مسلم** **عن** عبد الرحمن بن عوف قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول اذا شئت احكم في صلاته فلم يدرك  
واحدة صلى امرئتين فليجعلها واحدة واذا لم يدرك اثنتين  
صلى ام ثلاثا فليجعلها اثنتين واذا لم يدرك ثلاثا صلى اماربعاً فليجعلها  
ثلاثا ثم يسجد اذا فرغ من صلاته وهو جالس قبل ان يسلم **عن** الشيخان  
رواه احمد وابن ماجه والترمذي وصححه وهو معلول **باب**  
سجود السهو بعد السلام **عن** ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذواليدان اقصر الصلاة ام نسيت يا  
رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذواليدان فقال الناس نعم  
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى اثنتين اخريين ثم سلم ثم ركع  
فبجد مثل سجدة او اطول ثم رفع رواه الشيخان **عن** عبد الله بن جعفر رضي  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من شك في صلاته فليسجد سجدة واحدة

وله من يروي من قوله صلى  
الله عليه وسلم في سجدة  
فقط واعلم في الركعة  
وراجع الصلاة في  
الكتاب في قوله  
والله اعلم بالصواب

المذاهب في الافضل على  
ظاهر الرواية ذكره في  
المنية وفي الجواز في  
الشواذ وكذا نقل المذاهب  
في المذهب للاربع ذكره في  
شرح المواهب والبرق  
صلى الله عليه وسلم في  
ان يكمل في حديث ابي سعيد  
القلبي من ثلثة  
ثم ان الراد يترجم على  
الكتاب على ركنه في  
عاش من مدرسين علماء  
في وقوف عرفات وهو  
في حديث سجدة الصلاة عند  
مسلم في كتاب الايمان وراجع  
وهو الصافي للبيهقي في الباب  
ورفعه في كتابه في  
ثم ذكر ان الراد يترجم على  
في موضع ان اراد قوله  
كونه بعد السلام وهو عند الراد  
صلى الله عليه وسلم في حديث جعفر  
عند ابي داود وصححه والبيهقي  
رواية البخاري في الباب الا  
ثم قول علي بن ابي حمزة في  
احكام الدنيا لم يل الا في معنى  
الجنس وهو قول عند لا البنية

ثم انه قد جاء في وصف السجدة  
انها تمام صلوة كذا ذكرناه في  
عن المسند من صلى من  
فلم يدرك او اوتر فليسجد  
فانها تمام صلوة

بعدهما سلم رواه احمد ابو داود والنسائي والبيهقي وقال اسناده لا بأس به  
**وعن** علقمة ان ابن مسعود رضي الله عنه سجد في السجدة بعد السلام وذكر ان  
النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ثم رواه ابن ماجه واخرون واسناده صحيح  
**وعن** قتادة عن انس رضي الله عنه قال في الرجل يهيم في صلاته لا يدري  
ان زاد ام نقص قال يسجد سجدتين بعد ما يسلم ثم رواه الطحاوي واسناده صحيح  
**وعن** حمزة بن سعيد انه صلى وراء انس بن مالك فاوهم فسجد سجدتين  
بعدهما السلام ثم رواه الطحاوي واسناده حسن **وعن** عمرو بن دينار عن عبد الله  
ابن عباس رضي الله عنهما قال سجدتا السهو بعد السلام ثم رواه الطحاوي واسناده حسن  
**باب** يسلم ثم يسجد سجدتين في السهو ثم يسلم **عن** علقمة قال قال  
عبد الله صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم كاد ري زاد ونقص فلما سلم  
قيل له يا رسول الله احدث في الصلاة شي قال وما ذلك قالوا اصليت كذا  
وكذا فثني حمله واستقبل القبلة وسجد سجدتين ثم سلم فلما  
اقبل علينا بوجهه قال انه لو حدث في الصلاة شي لنبأكم به ولكن  
انما انا بشر مثلكم انسي كما تنسون فاذا نسيت فذكروني واذا شك احدثكم  
في صلاته فليتحى الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين  
ثم يسلم **ورواه البخاري واخرون وعن** عثمان بن حذيفة عن ابن مسعود  
صلى الله عليه وسلم قال في رجل صلى في ركعتين ثم دخل منزله فقام  
اليه رجل يقال له الخرباق وكان في يديه طول فقال يا رسول الله فذكر  
له صنيعه وخرج غضبان يجر رداءه حتى انتهى الى الناس فقال اصد  
هذا قالوا نعم ففعل ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم ثم رواه  
الجماعة **ابن ماجه والترمذي وعن** زياد بن علقمة قال صلى بنا  
المغيرة بن شعبة فلما صلى ركعتين قام ولم يجلس فسمع من  
خلفه فامسأ اليهم ان قوموا فلما فرغ من صلاته سلم ثم سجد  
**له** قوله رواه البخاري قلت اخرجني باب التوجه نحو القبلة ١٢

شبهه ٢٠ في ١٢  
في نسخة ١١  
في نسخة ١٢  
في نسخة ١٣  
في نسخة ١٤  
في نسخة ١٥  
في نسخة ١٦  
في نسخة ١٧  
في نسخة ١٨  
في نسخة ١٩  
في نسخة ٢٠  
في نسخة ٢١  
في نسخة ٢٢  
في نسخة ٢٣  
في نسخة ٢٤  
في نسخة ٢٥  
في نسخة ٢٦  
في نسخة ٢٧  
في نسخة ٢٨  
في نسخة ٢٩  
في نسخة ٣٠  
في نسخة ٣١  
في نسخة ٣٢  
في نسخة ٣٣  
في نسخة ٣٤  
في نسخة ٣٥  
في نسخة ٣٦  
في نسخة ٣٧  
في نسخة ٣٨  
في نسخة ٣٩  
في نسخة ٤٠  
في نسخة ٤١  
في نسخة ٤٢  
في نسخة ٤٣  
في نسخة ٤٤  
في نسخة ٤٥  
في نسخة ٤٦  
في نسخة ٤٧  
في نسخة ٤٨  
في نسخة ٤٩  
في نسخة ٥٠  
في نسخة ٥١  
في نسخة ٥٢  
في نسخة ٥٣  
في نسخة ٥٤  
في نسخة ٥٥  
في نسخة ٥٦  
في نسخة ٥٧  
في نسخة ٥٨  
في نسخة ٥٩  
في نسخة ٦٠  
في نسخة ٦١  
في نسخة ٦٢  
في نسخة ٦٣  
في نسخة ٦٤  
في نسخة ٦٥  
في نسخة ٦٦  
في نسخة ٦٧  
في نسخة ٦٨  
في نسخة ٦٩  
في نسخة ٧٠  
في نسخة ٧١  
في نسخة ٧٢  
في نسخة ٧٣  
في نسخة ٧٤  
في نسخة ٧٥  
في نسخة ٧٦  
في نسخة ٧٧  
في نسخة ٧٨  
في نسخة ٧٩  
في نسخة ٨٠  
في نسخة ٨١  
في نسخة ٨٢  
في نسخة ٨٣  
في نسخة ٨٤  
في نسخة ٨٥  
في نسخة ٨٦  
في نسخة ٨٧  
في نسخة ٨٨  
في نسخة ٨٩  
في نسخة ٩٠  
في نسخة ٩١  
في نسخة ٩٢  
في نسخة ٩٣  
في نسخة ٩٤  
في نسخة ٩٥  
في نسخة ٩٦  
في نسخة ٩٧  
في نسخة ٩٨  
في نسخة ٩٩  
في نسخة ١٠٠





41

وسبب ذلك كون السجدة

و نقل في الاغصان من الجزء الثاني كراية سحرة الشجر و ١٢٦  
عن مالك و تكلم في اثر الى برفاجه و الداعل و راجع الكثر  
و ما في الوفاء ص ١٢٦ جواز في صفة منه و كذا في الادب المفرد

ولكن ان يحسن بالغ في جبر افذه ابن ابن عمر لم يمتد للدار فحق مصداق قوله في التحفي و ذكر ايضا ان العديدت الس درواه ابن الس في صيحه وراه في بخره المتسح الس في و المبره

التي في من انما وردت  
 بلقط الركوع فقلوا لا تقف  
 ما ظهر ان فيها سجدة -  
 واستدل بعض الحنفية  
 من مشروعية السجود  
 عند قوله وفرار الى واب  
 بان الركوع عند هاتين  
 عن السجود فان شاذ  
 المصلي يركع بها وان شاذ  
 سجدة طرفة في جميع سجراته  
 الثلاثة وانه قال ابن مسعود  
 راجع عنها قالت كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يصلي  
 بكثرة يركعتين يعني الفرائض  
 قدم المدينة ووجهت عليه  
 العسكرة اربعين وثلاثين ركعة  
 الركعتين كان يصليها بكثرة  
 للمسلمين من هذا  
 وراجع الركوع عنهما فتدبر  
 ويظهر من كلام السبل وجه  
 التوفيق بين الرواية عشرة  
 وابن عباس بان الركعة  
 وقعت في الابراء وظهرت  
 في المدينة على خلاف ما ذكره  
 وقد اخرج احمد في مسنده  
 يصرح بان لا يربط خلفه  
 على خلاف ما اشتهر عنه  
 وراجع ارثه والاسرى والوجه  
 وابن عباس انها مع له  
 الى المدينة سنة تسع فوجد  
 وراجع التخرج منها ٣١٦  
 في القصر  
 وعلى هذا يكون آية الموقف  
 نزلت تقرا ركعة الوضوء  
 وسؤاله وجوابه صلى  
 الله عليه وسلم عند قد تقدم  
 بناء عليه بانظر الى الفصل  
 في الآيات وراجع منها ٢٩٩  
 فمن الآيات والعدة  
 وتكون الرواية على عبد ابن جبر  
 في الفصل حول المكان الاخرى  
 ان يقال نزلت آية القصر  
 تمسدا لآية الموقف اي واذا  
 كنت آية حتى يرتبط الكلام  
 على تلك الرواية فقل  
 حديث ابن عباس في  
 الفتح موطئا  
 ولعل في شرح المستفيضة  
 عن نافع بن جبر ما هو  
 حديث عن ابن عباس وهو  
 في الفتح موطئا  
 في الفتح موطئا  
 في الفتح موطئا



ثم ان القرآن لا ينبغي التعلل على ما في خارجنا اذا اريد فيه تاريخ الامور فكأنه كتاب يستقل لا يخلط فيه الى غيره وانما للفقهاء تاريخ التاريخ فيمن غارجه ولا ينبغي ان يرتكب التسلخ فيه الا اذا

اتقدم استماع العرب منكم النبي صلى الله عليه وسلم فليست تقدم بعضكم فتقدم بعض القوم فصل اربع ركعات فلما قضى الصلاة قال سليمان ما لنا وللربعة انما يكفينا نصف المربعة فراه الطحاوي واسناده صحيح **وعن عبد الرحمن بن حميد عن ابيه عن عثمان بن عفان** انه اتم الصلاة بمضى ثم خطب الناس فقال يا ايها الناس ان السنة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة صلاته ولكنه حدث العام من الناس فحفت ان يستقوا راءه البيهقي في المعرفة تعليقا وحسن اسناده **وعن الزهري** قال انما صلى عثمان بمضى اربع اركان الاغراب كانوا اكثر في ذلك العام فاحب ان يخبرهم ان الصلوة اربع رواه الطحاوي وابوداود واسناده مرسل قوي **باب** من قد مر مسافة القصر باربعة برد عن عطاء بن ابي رباح ان بن عمر بن عباس كانا يصليان ركعتين ويفطران في اربعة برد فنفوا فوق ذلك ثم اراه البيهقي وابن المنذر باسناده صحيح **وعنه** عن ابن عباس رضى الله عنه سئل القصر الصلوة الى عرفة قال لا ولكن الى عسفان والى مكة قوله راءه البيهقي الخ قلت واخرجه البخاري تعليقا ثم قل وبي في اربعة برد ستة عشر فرسخا انتهى قلت قال الحافظ ابن حجر في الفتح ذكر الفراء ان الفرج فارسي معرب هو ثلاثة اميال انتهى قلت فاربعة برد ثمانية واربعون ميلا قلت قال العلامة العيني في البنائية وعامة المشايخ قدروا بالفراخ فصيل واحد وعشرون فرسخا وقيل ثمانية عشر فرسخا قال المغربياني وعليه الفتوى وفي جوامع الفقه وهو المختار وقيل خمسة عشر فرسخا انتهى وقيل وقوله اكثر اربعة خواتم على خمسة عشر انتهى وقال ابن القيم في فتح القدير وكل من قدر بقدرتها اعطاه مسيرة ثلاثة ايام انتهى قلت اما من قدر باحد وعشرين فرسخا فيؤيده ما اخرج وكيع عن ابن عمر انه قال يقصر من المدينة الى السويداء وبينهما اثنان وسبعون ميلا على ما قاله الحافظ في الفتح فقصار مسيرة بينهما متقاربة باحد وعشرين فرسخا واما من قدر ثمانية عشر فرسخا فهو متقارب باربعة برد واما من قدر خمسة عشر فرسخا فيؤيده ما رواه عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس من حديثه ولكن الى عسفان الى جدة والى الطائف قال الشافعي في رواية ابى سعيد على ما حكاه عنه البيهقي في المعرفة فاقرب هذا من مكة ستة واربعون ميلا بالاسمال الباشمية انتهى قلت ستة واربعون ميلا قريب خمسة عشر فرسخا واما على ما قاله في مختصر البوطي فيبينها ثمانية واربعون ميلا بالباشمية **١١** قوله ولكن الى عسفان الخ قال ذلك اي كل واحد من هذه الاماكن اربعة برد ١٢

وقوله لا جناح عليك ان تقصروا هو بالنسبة الى المسلمين وهو لا يربح الا من اجل احوال الاقارب بخلاف اصل الصلوة فانه كان مفتيا فلما اذن تقصر الصلوة مثلا وكذا الى الكهفين

وعلل في رواية عارضة عند الدار ففني صلاته كان القصر في السفر في يوم وليلة ويوم ابي يتر في الاقامة على ارادة قول الرخصة وقال في التلخيص ولفظ تقصروا بالبناء من فوق اهل اورا جيع من صلاته والفتح من صلاته والصوم مثلا في رمضان لا جنين من وقتها وى ابن تيمية صلاته والعبادة صلاته وفي العبادة صلاته في راحة وراية المدونة صلاته واعلم في بلوغ المرام في ولعبه ارادت باخذ الدار في تسعة عشرة ليلة الاقامة مكة عام الفقه وامتت فيها زمن الاقامة على الطاهر وان كان الفقه في الشروع لا يتابع في الشروع والاقامة ولكن ذلك شرط العارفين في المراتج وعادة البداية فغير ان في اعتبار ثمانية المشيوع ايضا احتجوا في اقامته مقلونته مع اعتبار في العبادة صلاته عن المصنف لكن في بعض ما قلت انما اقول عثمان ومكة الامام في القول على ما كان عنه جها وعمل اثنين و هذا يؤكد انما اتمت في الاقامة مكة لا في السير اليها فاطل على بعض الرواة المسلمين في بعض ما عني في الفقه صلاته وعن الى حوزة صلاته في رواية في الفقه صلاته انما كانت معه امهات وكل مع صلاته عليه وسلم في الفقه ولا في غيره وهو كذا في عن وذكر في الواجب من الطائف انما كانت معه امهات وزينب وصلى وكذا في الواجب من مكة كان لا يزور على غير ما عني في صلاته وحيث في الكثرة صلاته وراية ما في





نحن اربعاً فنسأله عن ذلك فيقول سعد نحن اعلم في آله الطحاوي واسناده صحيح  
**وعن** ابى جرة نصر بن عمران قال قلت لابن عباس رضي الله عنهما انما نطيل القيام فخراسان  
 فكيف ترى قال صل ركعتين وان اقمت عشر سنين رواه ابو بكر بن الاشيبه واسناده  
 صحيح **وعن** نافع عن ابن عمر قال ارجع علينا الشليم ونحن باذربيجان ستة  
 اشهر في غزاة قال ابن عمر وكنا نضلي ركعتين في آله البيهقي في المعرفة واسناده  
 صحيح **وعن** الحسن قال كذا مع عبد الرحمن بن شجرة ببعض بلاد فارس سنين  
 فكان لا يجتمع ولا يزيد على ركعتين رواه عبد الرزاق واسناده صحيح  
**وعن** ابن ابي رباح ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اقاموا بآب صهر من ثمانية  
 اشهر يقصرون الصلوة رواه البيهقي واسناده حسن **باب** يسرد على  
 من قال ان المسافر يصلي مقبلاً بنية اقامة اربعة ايام **عن** ابن مالك  
 قوله رواه الصحاح وقلت واخرجه البيهقي في المعرفة من طريق السور بن محرز قال كنا مع سعد بن ابى  
 في قرية من قرى الشام اربعين ليلة فكنا نضلي اربعاً وكان يصلي ركعتين ١٢ **قوله** رواه ابو بكر بن الاشيبه  
 قلت قال حدثنا وكيع بن شاذان عن ابن عمر عن ابى جرة نصر بن عمران فذكره ١٢ **قوله** رواه البيهقي  
 في المعرفة قلت قال واما حديث ابن عمر فاجزم في حديثه عن عبد الله بن عوف قال حدثنا ابو العباس هو الاصم قل حدثنا  
 الصغاني قال حدثنا معاوية بن عمرو عن ابى اسحق التماري عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فذكره قلت قال  
 النووي في الخلاصة هذا سند على شرط الشيخين وقل الاحتفاظ ابن حجر في الدراية باسناده صحيح ١٢ **قوله** رواه  
 عبد الرزاق قلت قال اخبرنا هشام بن حسان عن الحسن فذكره فان قلت قال الاحتفاظ ابن حجر في التقريب وفي  
 روايته عن الحسن وعطاء مقال لانه قيل كان يرسل عنها انتهت قلت روايته عنه في الصحيحين قال الاحتفاظ في تهذيبه  
 واما حديثه عن الحسن البصري ففي الكتب الستة انتهت وقال الذهبي في ميزانه وقد بلغنا عن نعيم بن حماد ايضا عن ابن  
 قال كان هشام علم الناس حديث الحسن قال سعيد بن عامر سمعت هشاماً يقول جاءني الحسن عشرين سنة  
 قلت ان هشاماً قد تابعه يونس بن عبيد في روايته عن عبد الرزاق قال اخبرنا الثوري عن يونس عن الحسن فذكره  
 نحوه ١٢ **قوله** واسناده حسن قلت قال النووي اسناده صحيح وفيه عكرمة بن عمار واختلفوا في  
 الاحتجاج به وادحج به سلم انتهت قلت وكذا صحيح اسناده الاحتفاظ ابن حجر في الدراية لكسبه  
 قال في التقريب صدوق ليعطى فاصح انه حسن الحديث ١٢

قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فضله ركعتين  
ركعتين حتى جئنا مكة اقام بمكة قال عشرة اراه الشيخان باب من قال  
ان المسافر يصبر مقيما بنية اقامة خمسة عشر يوما عن مجاهد قال ان  
ابن عمر رضي الله عنهما كان اذا اجمع على اقامة خمسة عشر يوما اتم الصلوة رواه ابو بكر  
ابن ابي شيبة واسناده صحيح وعنه عن ابن عمر رضي الله عنهما انه اذا اراد ان يقيم  
بمكة خمسة عشر يوما صلى اربعين اراه محمد بن الحسن في كتاب الحج  
واسناده صحيح وعنه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال اذا كنت مسافرا فوطئت  
نفسك على اقامة خمسة عشر يوما فاتم الصلوة وان كنت لا تدري  
فاقصر اراه محمد بن الحسن في الآثار واسناده حسن وعنه عن سعيد بن  
المسيب قال اذا قدمت بلدة فاقمت خمسة عشر يوما فاتم الصلوة رواه محمد بن  
الحسن في الحج واسناده صحيح باب صلوة المسافر بالمقيم عن موسى بن  
سلمة قال كنا مع ابن عباس رضي الله عنهما فقلت اننا اذا كنا معكم صلينا اربعين  
واذا رجعنا الى رحالتنا صلينا ركعتين قال تلك سنة ابي القاسم صلى الله عليه  
وسلم رواه احمد واسناده حسن باب صلوة المقيم بالمسافر عن سالم  
ابن عبد الله عن ابيه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا قدم مكة صلى بهم  
ركعتين ثم يقول يا اهل مكة اتوا صلواتكم فانا قوم سفر رواه مالك واسناده

وراجع الفقه في الصلاة  
فقد روي في اقامة  
على الدار والمسلم  
بمكة عام الفقه  
عشر يوما خلا قال النووي  
وراجع في الصلاة في مكة  
ما ذكره في الصلاة في مكة  
واصل ابن عمر اخذ على  
بنا من اقامة الفقه فقد  
ذكروا دخول مكة في ركعة  
عشر فقلت من رمضان  
وقتي عشر ليال لقابن  
منه كوالفروع الى اثنين  
لن درس في حال فكانت  
اعتبر المفسر عشرة بعد تمام  
الفقه فراجع الواجب  
شهره في اقامة  
تسوك فابن الفاسح  
عشر ليلة وراجع ما  
نقد في القوة من سنة  
ابن عباس فان كان فهو  
على هذا الحديث وراجع ما  
في المصنف ومسلم

له قوله فضله ركعتين ركعتين الخ قلت هذا الحديث يرد قول الشافعي لانه قد روي في اقامة اربعة ايام فان  
نوا صارت قريبا قال الزبيدي لا يقال بحتم انهم غرموا على اسفر في اليوم الثاني او الثالث واستمر بهم ذلك الى  
عشر لان الحديث انما هو في حجة الوداع فتيقن انهم نودوا الاقامة اكثر من اربعة ايام لاجل قضاء المناسك فم كان  
يستقيم به لو كان الحديث في قصة الفصح ١٢ له قوله عشرة اقلت لان النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة بمكة في رابعة من ذي الحجة  
فاقام بها الرابع والخامس السادس السابع صلى الفصح في اليوم الثامن ثم خرج الى منى وخرج من مكة متوجها الى المدينة  
بعد ان لم يشرى قال الحافظ في الفصح ولا شك انه خرج من مكة صبح الرابع عشر فتكون مدة الاقامة بمكة ونوا حيا  
عشرة ايام بيا لها كما قال النسائي يكون مدة اقامته بمكة اربعة ايام لا سوى لانه خرج منها في اليوم الثامن فضلي بمكي ١١  
قوله رواه ابو بكر بن ابي شيبة قلت قال حدثنا وكيع حدثنا عمر بن ذر عن مجاهد ان ابن عمر كان

ولكن ذكر النووي في شرح  
مسلم استثنى لوي في الفقه  
والمراد وغيره اشتراط  
عندهم

وفي نسخة المصنف  
من الفقه سواء  
فصل في الحج بمكي احو  
بذاهو الصواب والحال  
ما فيه من في شرح قوله عشرة الزوية وما في شرح الواجب

ما فيه من في شرح قوله عشرة الزوية وما في شرح الواجب



صحيح وعنه صفوان بن عبد الله بن صفوان انه قال جاء عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 عبد الله بن صفوان فصل لنا ركعتين ثم انصرف فقمنا فاعلمنا انه صلى الله عليه وسلم  
**باب جمع التقديم بين العصرين بعرفة** **عنه** جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 طويل في حجة النبي صلى الله عليه وسلم ثم اذن ثم اقام فصل الظهر ثم اقام فصل  
 العصر ولم يصل بينهما شيئا رواه مسلم **وعنه** ابن عمر رضي الله عنهما قال غدا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من منى حين صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى اتى عرفة فنزل  
 بمنى وهي منزل الامام الذي ينزل به بعرفة حتى اذا كان عند صلاة الظهر راح  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح  
 فوقف على الموقف من عرفة رواه احمد وابوداود واسناده حسن **وعنه** القاسم  
 بن محمد سمعت ابن التميمي يقول ان من سنة الحج ان الامام يروح اذا اراد  
 الشمس يخطب فيخطب الناس فاذا فرغ من خطبته نزل فصل الظهر والعصر جميعا  
 رواه ابن المنذر واسناده صحيح **باب جمع التأخير بين العشاءين بالمزدلفة**  
**عنه** عبد الرحمن بن يزيد قال حج عبد الله بن عمر فالتزموا بالمزدلفة حين اكدان  
 بالعقيقة او قريبها من ذلك فامر رجلا فاذن واقام ثم صلى المغرب وصلى بعد  
 ركعتين ثم دعا بعشاءه فتعشوا ثم امر ابا رجلا فاذن واقام قال عمر فكلنا علمنا ان  
 الامام يهرق ثم صلى العشاء ركعتين فلما طلع الفجر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلاة في هذا المكان من هذا اليوم  
 قال عبد الله بن عمر هما صلاتان نحو لكان عن وقتها صلاة المغرب بعد ما ياتي الناس  
 بالمزدلفة والفجر حتى يبرز الفجر قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ما  
 رواه البخاري قال النيهوي الجمع بين الصلاتين بعرفة والمزدلفة للنسك  
 لا للسفر خلافا للشافعي **باب جمع التقديم في السفر** **عنه** انس رضي الله عنه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في سفر فرأى الشمس على الظهر والعصر جميعا  
 ثم ارتحل رواه جعفر الطبراني والبيهقي والاسماعيل وابو نعيم في مسخر جبر  
 له قوله رواه جعفر الطبراني قلت قال حدثنا اسحق بن راهويه ثنا شيبان عن الليث عن عقيل عن ابن

قال شيخنا انما قال انما صلواتكم  
 بعد الصلوة ليكون اجابة  
 امر الله وكون قدامه تحت  
 الامانة لا تغلب المسئلة لوعليه  
 صلوة الى يوسف بكته وكان  
 هذا اجل الاقرا في فخره وهو  
 الصق بندهب الى حنيفة في  
 ربط صلوة بصلوة الايام

وتقدم الخطبة على الصلوة  
 هو الذي يجب في الصلاة  
 وعنه انه يؤخذ بعد الخطبة  
 اي عن ابي يوسف  
 عن فرميه بن ثابت  
 الا انه يرى ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 جمع بين الصلاتين  
 بجمع باذان واقامة  
 واحدة ابن جرير  
 ص ١٢٢ ورواه  
 مسند الطبراني  
 وراجع الامم وحاشيتهم  
 ص ١٢٢ والا في فقد  
 بسطوا الكثرة ص ١٢٢  
 عن ابي بن كعب  
 العتيق بن عبد الله وعجدة  
 الزندي من الحج

ومرغ النبي بالجمعي  
 عند الزاوية في الزوايا  
 ونحوه الدار في ص ١٢٢  
 وراجع ما عني في الكثرة ص ١٢٢  
 وراجع على فيه ص ١٢٢

عن انس فذكره قلت قد تقدم هذا السياق اسحق بن راهويين عن شبابة وخالفه غير واحد من اصحاب شبابة  
وعقيل قال الذهبي في الميزان في ترجمة اسحق بعد ما ساق هذا الحديث فمدا على نيل رواته منكر فقد رواه سلم  
عن الناقض عن شبابة ولفظ اذا كان في سفر واد الجمع اخر النظر حتى يدخل وقت العصر ثم يجمع بينهما تابعه  
الزعفراني عن شبابة واخرجه من من حديث عقيل عن ابن شهاب عن انس ولفظ اذا عمل به السراخر النظر  
الى اول قلت العصر فيجمع بينهما انتهى وقال العيني في شرح البخاري ابو داود اكره على اسحق واخرجه  
الاسمعيلى واصله بتقدم اسحق عن شبابة انتهى قلت وهذا العارض ماخرجه الشيخان من حديث انس بن  
مالك من قوله فاذا زالت الشمس قبل ان يتحل صلى الظهر ثم ركب انتهى قلت قال الحافظ ابن حجر في  
فتح الباري كذا فيه النظر فقط وهو المحفوظ عن عقيل في الكتب المشهورة انتهى قلت متفقناه انه صلى الله عليه  
وسلم كان اذا ارسل قبل ان يطلع الشمس صلى الظهر فقط ثم ركب لا يصلي العصر عقيب بل يصليها في وقتها فظهر ان رواه  
اسحق بن راهويين بحفظه فان قلت قال الحافظ ابن حجر في التلخيص بعد ما ساق حديث اسحق بن راهويين  
واسناده صحيح قال النووي وفي ذمهم ان ابا داود اكره على اسحق ولكن له تابع رواه الحاكم في الاربعين له عن ابى العباس  
محمد بن يعقوب عن محمد بن اسحق الصنعاني عن حسان بن عبد الله عن الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن  
انس ان ابني صلى الله عليه وسلم كان اذا ارسل قبل ان تطلع الشمس اخر النظر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما  
فان اغت الشمس قبل ان يتحل صلى الظهر والعصر ثم ركب وهو في الصحيحين من هذا الوجه بهذا السياق وليس فيها  
والعصر هي زيادة غريبة صحيحة الاسناد وقد صححه المنذرى من هذا الوجه والعلاني وتجب من الحاكم كونه لم يورده  
في المستدرک انتهى قلت هذه الزيادة من جهة النسخ لاس جته الرواة ولذلك لم يورده الحاكم في المستدرک  
قال الحافظ العيني في شرح البخاري في ثبوت هذه الزيادة نظر الا ترى ان الحاكم لم يورده في مستدرک مع شهرته في  
تسايد في الصحيحين البخاري مع تتبعه في اشياء على كنفية لم يذكر هذه الزيادة انتهى وقال الحافظ ابن حجر في الفتح  
بعد ما ساق حديث الحاكم الذي في اربعينه ونقل ما قاله العلاني في هذا الحديث وهي متالفة قوية لرواية اسحق بن راهويين  
ان كانت ثابتة لكن في ثبوتها نظر لان البيهقي اخرج هذا الحديث عن الحاكم بهذا الاسناد وقد رواه ابى داود  
عن قتيبة وقال ان لفظها سوا الا ان في رواية قتيبة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية حسان ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انتهى كلامه قلت اخرج ابو داود عن قتيبة مقرونا بابن موهب عن الفضل بن عقيل عن ابن شهاب  
عن انس بن مالك نحو ما اخرج الشيخان بدون ذكر العصر فتقول البيهقي ان لفظها سوا ريدل على ان رواه الحاكم في  
الاربعين من حديث حسان بن عبد الله عن الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس ليس فيه ذكر

الحق قوله  
الاصحى ان قلت  
وكذا قال الحافظ  
في الفتح زاد  
تقدم غير النظر  
عن اسحق بن  
قلت فترجع  
الاصحى ان قلت  
انما هو اسحق بن  
المؤلف عن ابى  
الحافظ عن ابن  
من اسحق بن  
في حديثه  
في التلخيص



على مسلم وهو حديث غير محفوظ **وعن** أبي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ بن جبل أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا نراغت الشمس قبل أن يرتحل جمع  
بين الظهر والعصر وان يرتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر حتى ينزل للعصر  
في المغرب مثل ذلك أن غابت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين المغرب والعشاء  
أن يرتحل قبل أن تغيب الشمس آخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما وإن  
أبو داود وهو حديث ضعيف **وعن** يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل عن معاذ  
أبي جبل رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل زرع الشمس  
آخر الظهر إلى أن يجمعها إلى العصر فيصليها جميعاً وإذا ارتحل بعد زرع الشمس  
عجل العصر إلى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعاً ثم سار وكان إذا ارتحل قبل المغرب  
آخر المغرب حتى يصلها مع العشاء وإذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاها  
مع المغرب **وراه** الترمذي وأبو داود وهو ضعيف جداً **وعن** ابن عباس رضي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم كان في السفر إذا نراغت الشمس في منزله جمع بين  
العصر من الزيادة من السبع وإن وجد العشاء في نوح كثيرة من الأربعة طرق أخرى عند الطبراني  
وعلق محمد بن غالب تمام وراجع الدراية في الحديث في هذا التقدير في هذا الحديث  
في الأوسط وفي يعقوب بن محمد الزبير وفيه مقال ١٢ **له** قوله وهو حديث ضعيف قلت فيه هشام بن سعد  
أخرج له مسلم في الشواهد وقد ضعفه غيره وأما قاله الترمذي في الميزان قال أحمد لم يكن بالحافظ وكان يحيى القطان لا يثبت  
عنه وقال أحمد أيضاً لم يكن بحكم الحديث وقال ابن معين ليس بذلك القوي وليس بمتروك وقال النسائي  
ضعيف وقال مرة ليس بالقوي وقال ابن عدي مع ضعفه كتب حديثه انتهى وقال في الخلاصة ضعفه  
ابن معين في النسائي وابن عدي وقال أبو داود هو أثبت الناس في يزيد بن أسلم قلت در عنه م وقال أبو زرعة  
شيخ محله الصدق انتهى وقال في التلخيص هشام بن عمار في حديثه انتهى قلت رواه عن أبي الزبير المكي وقد قال  
غير واحد من أصحاب أبي الزبير في جمع التقديم تال الحافظ في المستخرج وهشام مختلف فيه وقد خالفه  
أحفاظ من أصحاب أبي الزبير كما لك والثوري وقره بن خالد وغيرهم ولم يذكر في روايتهم جمع التقديم انتهى  
قلت وبما رآه الطبراني في الأوسط من طريق غصن بن اسمعيل عن معاذ بن جبل قال خرجنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فجعل يجمع بين الظهر والعصر يصل في الظهر في آخر وقتها ويصل في العصر في أول  
وقتها ثم يبر ويصل في المغرب في آخر وقتها ولم يغيب الشفق ويصل في العشاء في أول وقتها حينئذ كان

راجع المسند  
وقد أخرجه مسلم بغير  
هذا اللفظ في مسنده  
النبي صلى الله عليه وسلم  
في ضمن حديثه  
وأخذه الترمذي في  
مسند أبي حنيفة  
وأخرجه عبد بن حمزة  
عن سعيد بن مسروق  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان إذا نزل منزلاً  
منه حتى يصل في  
فجره أو في غيبته  
وكان في المسند  
والمعجمين في  
وعن عبد الله بن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
جمع بين العشاءين  
غزوة بني النضير  
كرهه قال في  
الزوائد وفيه  
بن أروطة وفيه  
المسند وفيه  
فيه حديث  
يكون رواية في  
الموطأ وفيه  
على هذا فقد  
الصلوات في  
الوقوع لكنه  
ليس فيه ذكر  
وفي حديثه  
رسول الله صلى  
عليه وسلم أربع  
واللقوم ركعتين  
كذا في حديث  
عنه في دار  
كانت في  
وقد ذكره البخاري  
في صحيحه

الظهر والعصر قبل ان يركب فاذا التزغ له في منزله سار حتى اذا حانت العصر نزل فجمع  
بين الظهر والعصر واذا حانت له المغرب في منزله جمع بينهما وبين العشاء واذا لم تحن  
في منزله ركب حتى اذا كانت العشاء نزل فجمع بينهما رواه احمد واخرون  
واسناده ضعيف **باب ما يدل على ترك جمع التقديري بين الصلاتين في السفر**  
**عن** انس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ارى محلا قبل  
ان تزيغ الشمس احسرا الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فاذا راغبت  
الشمس قبل ان يركب صلى الظهر ثم ركب رواه الشيخان **وعن** عبدالله  
بن عمر قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يوتر صلوته  
المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء رواه الشيخان **باب جمع التأخير بين الصلاتين**  
**في السفر عن** انس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ارى محلا قبل ان  
تزيغ الشمس اخر الظهر الى وقت العصر ثم يجمع بينهما واذا ارى ان غابت الشمس صلى الظهر  
**٢٤** قوله وهو ضعيف جدا قلت هو ضعيف من جهة المتن الاسناد اما من جهة المتن فذكر الجمع  
في حديث ابى الطفيل عن معاذ بن يسري صحيح كما مر قال الكافى في التلخيص قال ابوداود وهذا حديث منكروين  
في جمع التفتيم حديث قائم انتهى واما من جهة الاسناد فغير بعضهم بعض الاسمار والصواب موضع  
يزيد بن ابى جيب ابو الزبير قال ابوداود لم يرو هذا الحديث الا قتيبة وحده وقال الكافى ابن حجر في التلخيص  
قال ابو سعيد بن يونس لم يجر هذا الحديث الا قتيبة ويقال انه غلط فيه فغير بعض الاسمار وان موضع  
يزيد بن ابى جيب ابو الزبير وقال ابن ابى حاتم في العلل عن ابيه لا اعرف من حديث يزيد الذي عندي انه  
دخل حديث في حديثه واطنب الحكم في علوم الحديث في بيان علة هذا الخبر فليراجع مسنده وقال في الاستيعاب  
جماع من ائمة الحديث بغير تقييد عن الليث وشارح البخاري الى ان بعض الضعفاء قد نقلوا على قتيبة حكاه الكافى  
في علوم الحديث ١٢ **٢٥** قوله واسناده ضعيف قلت فيه حسين بن عبد الله الهاشمي قد ضعفه جماعة ١٢  
**٢٦** قوله اخر الظهر الى وقت العصر قال النووي هو صريح في الجمع في وقت الثانية والرواية الاخرى اوضح  
دلالة وهي قوله اذا اراد ان يجمع بين الصلاتين في السفر اخر الظهر حتى يدخل اول وقت العصر ثم يجمع بينهما انتهى  
قلت قد اختلف الرواة في ضبط هذه اللفظة والمعتمد على ما رواه الشيخان من قوله اخر الظهر الى وقت العصر  
ومعناه اخر الظهر الى قرب وقت العصر وكذا لك قوله حتى يدخل اول وقت العصر معناه حتى يقرب اول وقت

قوله ليس في جمع  
التقديري في السفر  
قلت بكذا  
سبحي حديث  
باب التفتيم  
الدلائل في التفتيم  
وقال عياشي وروى في السفر  
اي حدوده قد يكون  
يعني او جنبه منه قال ابوداود  
قوله تعالى ان الصلوة  
كانت على المؤمنين سجادة  
كانت بامور فانه  
واخره بالناس في  
في تعجيل الفري  
السفر فجمعوا  
لفظه بان النبي  
صلى الله عليه وسلم  
سما اذا نزل  
منزلا لم يدخل  
حتى يقبل الظهر  
فقال رجل  
ان كانت نصف  
النهار قال ابو داود  
ان كانت نصف  
النهار والوقت في جمع  
وفي الادب من  
ابن عباس في  
بعضها في وقت العصر  
ذكر في المقدمة



يقول كثر من  
 ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وكنت إذا وصل صلاتي رويته  
 صنع بكذا صلاتك مصنف

ومررت بالبحر في يوم من الأيام  
 فالتفت إليّ الصوري فارتفع للقاء  
 بيني وبينه وبيننا الذي جمع  
 التقدير وكذا مررت به في مصفا  
 وحديثي الكائن بيني وبينه  
 الذي رويته أنه كان بعد العشاء  
 عندهم وقت بين الظهر والعصر  
 بعد ركعتين ركعتين لا فرق بينهما  
 ونحوه عند البخاري من طريق  
 زيد بن أسلم عن أبيه  
 في الصلاة فإذا وجد السيرة  
 وتجهل إلى أهل من الحج  
 وفي باب السيرة في السير  
 من الجهاد

وعلى حديث جابر بن عبد الله  
 في الصلاة عندهم ذلك  
 وقاموا في صلاة أن الصلاة  
 بها على وجه السيرة في صلاة  
 فقطعوا في صلاة الصلاة  
 وكانوا كلامه في صلاة أن الصلاة  
 في نفس المصنف في صلاة الصلاة  
 أن الصلاة في وقتها الظهر والعصر  
 بقدر الجمع على صلاة وردي  
 أن يكون صلاة قدر على صلاة الصلاة  
 فترى عند الزوال تجمع بينهما  
 في صلاة بلوغ آخر يعبر من  
 في صلاة في صلاة في وقت  
 الظهر في صلاة الصلاة  
 وضيق الصلاة  
 وعلى الباقي على صلاة الصلاة  
 حديث معاذ في الصلاة على  
 جمع الصلاة

ثم ركب رواه الشيخان وفي رواية لمسلم آخر الظهر حتى يدخل أول وقت  
 العصر ثم يجمع بينهما **وكان** عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا عجل عليه  
 السفر يؤخر الظهر إلى أول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع  
 بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق رواه مسلم **وعن** نافع أن  
 ابن عمر إذا كان إذا جده به السير جمع بين المغرب والعشاء **وكان** أن  
 يغيب الشفق ويقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جده به  
 العصر يؤخره ما في حديث عائشة وغيره يؤخر الظهر ويقدم العصر وأصح منه ما رواه الزاوي من طريق  
 محمد بن إسحق عن أنس أنه كان إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر إلى آخر وقتها وصلاته  
 وصلى العصر في أول وقتها وصلى المغرب في آخر وقتها وصلى العشاء في أول وقتها ويقول هكذا كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الصلاتين في السفر **وكان** في صلاة الظهر في أول وقتها  
 في حديث أمية بن جابر عن أبيه صلى الله عليه وسلم في اليوم الأول حين كان كل شيء مثل صلاة الظهر في اليوم الثاني  
 حين كان كل شيء مثل وقت العصر بالأسفل كما كان ظاهره يدل على اشتراك الوقت بين الظهر  
 والعصر حين كان كل شيء مثل فاولوه بان المراد منه أنه صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني في قرب الوقت  
 الذي صلى فيه العصر في اليوم الأول **فكان** في الجمع لو كان رخصة كان جمع التقديم في السفر  
 جائزاً ولم يورد في ذلك حديث صحيح بل يروى حديث أنس هذا كما مر وكذا جمع التأخير في غير أول  
 وقت الثانية ولم يكن فائدة في تأخير الأول وتقديم الثانية **وكان** قوله بعد أن يغيب الشفق  
 قال النووي **صحيح** في الجمع في وقت إحدى الصلاتين وفيه بطلان تأويل الحقيقة في قولهم إن المراد  
 بالجمع تأخير الأول إلى آخر وقتها أو تقديم الثانية إلى أول وقتها انتهى قلت الشفق يطلق  
 على المعنيين أحدهما على المحرقة بعد ضيوبة الشمس وثانيهما على البياض بعد المحرقة المذكورة فعند  
 أبي حنيفة روى وقت المغرب إلى الشفق الأبيض قال المحقق ابن الأثير الجزري في كتاب  
 النهاية في مواقيت الصلاة حتى يغيب الشفق من الاضداد يقع على المحرقة التي ترمى في المغرب  
 بعد غيب الشفق وبه أخذنا فنحن على البياض الباقي في الأفق الغربي بعد المحرقة المذكورة به  
 أخذ أبو حنيفة روى انتهى قلت قوله بعد أن يغيب الشفق أراد به بعد غيب الشفق الأحمر وهو وقت المغرب  
 إلى الشفق الأبيض على قول أبي حنيفة فكانت صلاة المغرب في وقتها لا بعداً وإنما عند حاجته

السير جمع بين المغرب والعشاء رواه مسلم **وعنه** عن ابن عمر قال كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم إذا جدد به السير جمع بين المغرب والعشاء إلى ربيع الليل رواه  
 الدارقطني **قال** النيموي هذه الزيادة في المرفوع إنما هو وهم والصواب  
 وقفها وفيها اضطراب والمحفوظ بدونها **وعن** جابر أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم غابت الشمس بمكة فجمع بينهما بسرف رواه أبو داود والنسائي  
 وفيه أبو الزبير المكي وهو مدلس **باب** ما يدل على أن الجمع بين الصلاتين  
 في السفر كان جمعا أصليا **عن** عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يصلي الصلوة لوقتها الإجماع وعرفات رواه النسائي وإسناده صحيح  
 فوقتها إلى الشفق الأحمر فلهذا قول بعد أن يغيب الشفق ما دل به كاد أن يغيب الشفق جمعا بين الأضحية  
**عن** قوله رواه الدارقطني قلت أحسنه من طريق ابن مسعود وأبي بكر النيسابوري عن سفيان الثوري عن  
 عبيد الله بن عمر وموسى بن عقبة ويحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر ولفظه قال كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم إذا جدد به السير جمع بين المغرب والعشاء قال سفيان بعد في حديث يحيى بن سعيد إلى ربيع الليل  
 قال ابن مسعود في حديثه قال أحدهم في حديثه إلى ربيع الليل انتهى قلت أما الوجود في رفع هذه الزيادة  
 فقد رواه عبد الرزاق عن معمر بن أيوب وموسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر فآخر المغرب بعد ما يغيب الشفق  
 أو أدلهما فوقيت السير لا الجمع في المعرفة رواه معمر بن أيوب وموسى بن عقبة عن نافع وقال  
 حتى ذهب هوى من الليل قال البيهقي في المعرفة رواه معمر بن أيوب وموسى بن عقبة عن نافع وقال  
 في الحديث وأخر المغرب بعد ما يغيب الشفق حتى ذهب هوى من الليل ثم نزل فصل المغرب والعشاء وقال  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك إذا جدد به السير وأخر ما رواه يزيد بن مرون عن  
 يحيى بن سعيد الأنصاري عن نافع فذكر أنه سافر قريبا من ربيع الليل ثم نزل فصل انتهى إسناده في  
 المخالفات من حديث يزيد بن مرون بسنده المذكور ولفظه فسرنا ما لا ثم نزل فصل قال يحيى فحدثني  
 نافع هذا الحديث مرة أخرى فقال سئلته إذا كان قريبا من ربيع الليل فصل انتهى فظهر أن هذه الزيادة  
 إنما ذكرت في فعل ابن عمر لأن ما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما الاضطراب فقد رواه بعضهم بلفظ  
 حتى ذهب هوى من الليل وبعضهم بلفظ قريبا من ربيع الليل وعند ابن خزيمة فسرنا حتى كان نصف الليل  
 أو قريبا من نصفه وأما قلت أن المحفوظ بدون هذه الزيادة فلان غير واحد من الحفاظ من أصحاب  
 نافع إنما رواه بدون هذه الزيادة فالعبارة للأقوى ١٢

وعند عبد الرزاق كسبه عن  
 كز ص ١٢٠ وراجع المسند  
 ص ٣٠٠

الأخرى أن العشاء والضيق  
 يؤخر المغرب للجمع بينهما  
 وقتا ففلا وكان الثوب  
 كراجه التفسير مطلقا لما  
 ذلك بعد الزمان والوقت  
 كما لا يخفى تأخير العصر إلى  
 فجر الشمس وهو بداهة  
 ص ١٢٠ وهو مأخوذ مما ذكره  
 الرضوي في الموطأ من  
 مسألة تأخير المغرب  
 وعن ابن مسعود إلى الصوري  
 في السفر عند الفيلسوف



**وعن عائشة** رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر يؤخر الظهر ويقدم العصر ويؤخر المغرب يقدم العشاء رواه الطحاوي واحمد الحاكم واسناده حسن

**وعن كثير بن قار** وند قال سالت اسلم بن عبد الله عن صلوة ابيه في السفر وسالناه هل كان يجمع بين شئ من صلواته في سفره فذكر ان صفة بنت ابي عبيد كانت تحته فكتبت اليه وهو في مراعاة له اني في آخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من الاخر فركب فاسرع السير اليها حتى اذا احللت صلوة الظهر قال له المؤذن الصلوة يا ابا عبد الرحمن فلم يلتفت حتى اذا كان بين الصلاتين نزل فقال اقم فاذا سلمت فاقم فصلى ثم ركع حتى اذا غابت الشمس قال له المؤذن الصلوة فقال كفعلت في صلاة الظهر والعصر ثم سار حتى اذا اشتبكت النجوم نزل ثم قال للمؤذن اقم فاذا سلمت فاقم فصلى ثم انصرف فالتفت اليها فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر احدكم الامر الذي يخاف فوته فليصل هذه الصلوة رواه النسائي واسناده صحيح **وعن** نافع وعبد الله بن واقد ان مؤذنا بن عمر قال الصلوة قال سمر حتى اذا كان قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به امر صنع مثل الذي صنعت فصار في ذلك اليوم واللييلة مسير ثلاث ايام ابوداود والدارقطني واسناده صحيح **وعن** ابن جابر قال حدثني نافع قال خرجت مع عبد الله بن عمر في سفر يريد ارضه فانا به فقال ابن صفة بنت ابي عبيد لما بها فانظر ان تدركها فخرج مسرعاً ومعه رجل من قريش يسايره وغابت الشمس فلم يصل الصلوة وكان عهدى به وهو يحافظ على الصلوة فلما الباطا قلت الصلوة يرحمك الله فالتفت الي ومضى حتى اذا كان في آخر الشفق نزل فصلى المغرب ثم اقام العشاء وقد توارى الشفق فصلى بها **له** قوله حتى اذا كان في آخر الشفق قلت بهذا في حديث ابن جابر نافع وقد تابعه في ذلك غير واحد من اصحاب نافع العطاء عند النسائي والطحاوي والدارقطني وقصيل بن عبد الله عن عند الدارقطني وغيره وعبد الله بن العلاء عند ابى داود واسناده بن زيد عند الطحاوي كلهم اتفقوا على

وفي الباس عن ابي سعيد  
عند الطحاوي وان عند  
البراز في الزوائد  
سابق حديث الحسن  
مفسر في

وقد اخرج ابن ابي شيبة  
عن دلف بن عبد الله بن  
ابن ابي شيبة عن ابي  
في نسخة من كتابه  
نزل ان فلان فقلت  
الصبر ففتح

ويقال في الامم العصرية ما في  
المدونة من حديث ابن عمر  
في نسخة من كتابه  
في السفر فليصل  
وهذا ما في نسخة  
الى نحو ربع الليل  
مرعته

وفي شرح الكشي عن عبد الله  
في احكام اعلان رواية  
الجمع الصحيح في هذه الرواية  
صحة  
والدارقطني  
صحة

وما ذكره الحافظين  
تعدد الواقعة في  
صحة الحديث وليس  
بظاهر لا في السبب  
قال ابوداود وند  
يروى عن ابوبعير  
نافع عن ابن عمر  
على ابن عمر لم يروا  
عمر جمع بينهما  
اللييلة يعني ليلة  
على صفة

في نسخة من كتابه  
نزل ان فلان فقلت  
الصبر ففتح  
وقد اخرج ابن ابي شيبة  
عن دلف بن عبد الله بن  
ابن ابي شيبة عن ابي  
في نسخة من كتابه  
نزل ان فلان فقلت  
الصبر ففتح





وسبق في الاصل من عبد الرحمن بن علقمة النقي وعنه الطائفة من عبد الملك بن علقمة  
 وفي نسخة روى عن ابن القيس بن الربيع بن الفراء عن علقمة  
 وقد كلفوا وطائفة من حقه فليس في الجمع الا فعلا

وللعلماء تأويلات في هذا الحديث كلها سخيصة الا الحمل على الجمع الصواب  
**باب النهي عن الجمع في الحضر عن عبد الله** رضي الله عنه قال ما رايت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الا لميقاتها الا صلاتين صلاة المغرب  
 والعشاء يجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها رواه الشيخان وعن  
 ابي قتادة رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما انه ليس في النوم  
 تفريط اما التفريط على من لم يصل حتى يجي وقت الصلوة الاخرى رواه  
 مسلم واخرون **وعن عثمان بن عبد الله بن موهب** قال سئل ابو هريرة  
 ما التفريط في الصلوة قال ان تؤخر حتى يجي وقت الاخرى رواه الطحاوي  
 واسناده صحيح **وعن طاؤس عن ابن عباس** رضي الله عنهما قال لا يفوت صلاة  
 حتى يجي وقت الاخرى رواه الطحاوي واسناده صحيح **ابواب**  
**الجمعة باب فضل يوم الجمعة** عن ابي هريرة رضي الله عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم  
 وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه واثار بيده لا يغفلها  
 رواه الشيخان **وعنه** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت  
 عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها  
 ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة رواه مسلم **وعن ابي ليابة البديري**  
 ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال سيد الايام يوم الجمعة و  
 واعظمها عند الله واعظم عند الله من يوم الفطر ويوم الاضحية وفيه خمس  
 خلال خلق الله عز وجل فيه آدم عليه السلام واهبط الله فيه آدم الى  
 الارض وفيه توفي الله آدم وفيه ساعة لا يسأل العبد فيها شيئا الا انا  
 الله اياه ما لم يسأل حراما وفيه تقوم الساعة ما من ملك مقرب و  
 له قوله الا يحمل على الجمع الصواب قلت واما ما ضعفه النووي فليس بشيء وقال الحافظ في الفتح  
 وهذا الذي ضعفه استحسنه القرطبي ورجحه قبله امام الحرمين وخزم بر من القضاة ابن الماجشون والطحاوي  
 قلت ومن المتأخرين اختاره الشوكاني في النيل وجمع في هذه المسئلة رالة مستقلة وما تشيخ السبع بابطال ادلة الجمع

وكذا في رواية اخرى  
 التي في قبل الاين و  
 النور ورواه  
 المحشي على تحمل آخر  
 ايها  
 وعند الن في بزادة  
 عرفت في الجمع  
 بين الظهر والعصر  
 واعلم ان جمعا من الصلوات  
 من غير عز من الكبار  
 عبث عن وهو صحيح  
 كونه اولى من غيره  
 وقد وقع مره في عند  
 الطحاوي في الفقه صلاتا  
 وحديث عن علقمة  
 ابن عباس وقص  
 هذا الاسناد من كثير  
 في صحيحه  
 لعل المراد به  
 ممن يقيم الصلوة والا  
 بعد زوالها لا حاشيت  
 الاخرى مدلول هذا الحديث  
 وقوله قائم كقول فلان قائم  
 الدليل وكذا في رواية  
 حديث مسلم كذا في  
 ليلة اسري الي عند الكتيب  
 الامم وهو في رواية  
 غيره وحديث الاخر  
 موسى وعيسى و  
 بهذا اللفظ وحديث  
 من كذا فخرها  
 في تته وهو قائم في  
 قوله آدم من هو  
 في  
 ومع في الفقه من باب  
 السور من رواية ابي  
 بن عبد الله بن مسعود  
 عن ابيه في ذلك الحديث  
 فوفيت النبي من بين  
 قائم وكذا في حديث  
 اقبس الصلوة فامنتهم  
 ومع في الفقه من باب  
 انقضاء الصوم منة الله  
 ومع في مشكل الآثار  
 في الفقه  
 وانما في الرواية  
 في رواية اخرى  
 في رواية اخرى

ورواه الطحاوي  
 والاصح في  
 والاصح في  
 والاصح في  
 والاصح في





انهم اسمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على اعداء منيرة لينتهين اقوام عن  
 الجمعات او يختم الله على قلوبهم فلا يكون من الغافلين **وراه مسلم وعن**  
 ابى الجعد الضمري رضى وكانت له صحبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من  
 ترك ثلاث جمع بها ونا بها طبع الله على قلبه **وراه الترمذي واسناده صحيح وعن جابر**  
 ابن عبد الله رضى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة ثلاثا  
 من غير ضرورة طبع الله على قلبه **وراه ابن ماجه اخرون واسناده صحيح وعن**  
 ابى قتادة رضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة ثلاث مرات  
 من غير ضرورة طبع على قلبه **وراه احمد والحاكم واسناده حسن باب عدم وجوب**  
 الجمعة على العبد والنساء والصبيان والمريض **عن طارق بن شهاب عن**  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا اربعة  
 عبد مملوك او امرأة او صبي او مريض **وراه ابو داود واسناده مرسل جيد باب**  
 ان الجمعة غير واجبة على المسافر **عن** اكاسم بن قيس عن ابيه قال ابصر عمر بن  
 الخطاب رضى جللا عليه هيئة السفر فسمعه يقول لو كان اليوم يوم الجمعة لخرجت  
**له** قوله واسناده مرسل جيد قلت قال ابو داود طارق بن شهاب قد راى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا  
 وقال النووي في الخلاصة وهذا غير قاطع في صحته فانه يكون مرسل صحابي وهو حجة والحدوث على شرط الشيخين  
 قال العراقي فاذا ثبت صحة الحديث صحيح وغايته ان يكون مرسل صحابي وهو حجة عند الجمهور وقال الحافظ في  
 الاصابة اذا ثبت ان لقى النبي صلى الله عليه وسلم فهو صحابي على الرابع واذا ثبت انه لم يسمع منه فردايته عنه  
 مرسل صحابي وهو مقبول على الرابع انتبه وقال البيهقي في سننه هذا الحديث وان كان فيه ارسال  
 فهو مرسل جيد وطارق من كبار التابعين ومن رآه النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يسمع منه انتبه  
 ورواه الحاكم في المستدرک عن هريم بن سفيان عن طارق بن شهاب عن ابى موسى مرفوعا وقال هذا حديث  
 صحيح على شرط الشيخين لم يخرجاه وقد احتج به هريم بن سفيان ورواه ابن عيينة عن ابراهيم بن محمد بن المنذر  
 قلم يذكرفيه اباموس وطارق بن شهاب يعد في الصحابة انتبه قلت طريق الوصل غير محفوظة وقد قال  
 البيهقي في المعرفه هذا هو الموقوف مرسل وهو مرسل جيد وله شواهد ذكرنا في كتاب السنن انتبه قلت  
 وبذلك ظهر ضعف ما قاله الشوكاني في النيل على انه قد اندفع الالكل بالارسال بما في رواية الحاكم من

يدخل فيه حديث عبد  
 بن رواحة مرفوعا  
 في السنن  
 سفر ابن عمر في الصحيح  
 من صحيح  
 في المدونة عن  
 ابن مسعود قال  
 ليس على المسلمين  
 الجمعة في سفرهم  
 الا يوم لقاهم صلوات  
 وعن ابن عمر  
 فيها حديثا وكان  
 اخر عن التابعين  
 فراجعها وراجع  
 زاد المواد ايضا  
 ومن رواية عثمان بن  
 واقد عن نافع عن ابى  
 عوانة وابى حمزة  
 ابن حبان في صحيحه  
 يرفعه عن ابى حمزة  
 الرضائي والنفاء فليقل  
 ومن لم يلقه عليه  
 عليه عن راجعها  
 كونه قال الرضا  
 ان يكون عثمان بن  
 واقد ومحمد بن  
 فقه صحيح  
 وينبغي ان يتأمل في  
 مؤداه

فقال عمر اخبرني فان الجمعة لاحتجب عن السفر رواه الشافعي في مسنده واسناده صحيح  
باب عدم وجوب الجمعة على من كان خارجا عن المصر <sup>من</sup> عن عائشة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم قالت كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم والعوالي  
الحديث رواه الشيخان وعن حميد قال كان ابن ارض في قصره احيانا يجمع  
احيانا لا يجمع رواه مسند في مسنده الكبير اسناده صحيح واخرجه البخاري  
تعليفا وزاد وهو بالزواية على فرحين وعن ابى عبيد مولى ابن الزهر  
قال شهدت العيد مع عثمان رضي ف جاء فصله ثم انصرف فخطب وقال انه قد  
اجتمع لكم في يومكم هذا عيدان فمن احب من اهل العالية ان ينتظر الجمعة  
فليستظها ومن احب ان يرجع فقد اذنت له رواه مالك واسناده صحيح  
وعن حذيفة رضي قال ليس على اهل القرى الجمعة انما الجمع على اهل الامصار  
مثل المدائن رواه ابو بكر بن ابي شيبة واسناده صحيح <sup>وراجع تاريخ</sup> وعن الشافعي قال  
قد كان سعيد بن زيد رضي وابو هريرة رضي يكونان بالشجرة على اقل سنة اميال

ذكر ابي موسى عنه قلنا قال الصواب انه مرسل جيد وهو حجة عند الجمهور **١٢** قوله ميتا بون الحجة قال البخاري  
 في الفتح **١٣** بخبره ميتا بون الا ثياب افعال من المدينة وفي رواية ميتا بون **١٤** وقال الشيخ محمد طاهر في مجمع  
 التلخيص عن عطاء بن رباح عن عدي بن ابي ابي عن صلي الله عليه وسلم عن ابن الزبير ورجع كل الى حاله **١٥** قوله ميتا بون الحجة قال البخاري  
 بكارا لا تنوار له بخبره ميتا بون **١٦** وفيه انه لا يجب الحجة على من هو خارج المصر الا يخرجون جميعا **١٧** قلنا **١٨** ما  
 باخرم القرطبي من ان فيه ردا على الكوفيين حيث لم يوجبوا الحجة على من كان خارج المصر ففقهه **١٩** الحفظ  
 في الفتح **٢٠** بان فيه نظرا لانه لو كان واجبا على اهل العوالي ماتا وبواو لكانوا يخرجون جميعا **٢١** **٢٢**  
 قوله من منا زلهم **٢٣** القوسية من المدينة كذا قال القسطلاني في شرح البخاري **٢٤** قوله والعوالي قال الفتح  
 في المنتهى والعوالي عبارة عن القرى المحيطة حول المدينة من جهة نجد او اما ما كان من جهة تهامة فبما يقال  
 لها اسافل **٢٥** وقال القسطلاني في شرح البخاري والعوالي جميع عالية مواضع وقرى شرقي المدينة وقال الشيخ  
 محمد طاهر في مجمع البحار العوالي قرى شرقي المدينة جميع عالية **٢٦** قوله حيا يا جميع **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**  
 من الزاوية بجمع البصر واذا لم يشهد بالبصر فكان يدعيه لا بجمع بالزاوية فكان النسب فميري ان التجمع ليس  
 بحكم على من كان خارج المصر **١٠١** قوله وهو بالزاوية على فرسخين يذ او صلا من ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن ابي الحسن  
 قال رايت انس يشهد الجمعة من الزاوية وي على فرسخين من البصر **١٠٢** قوله رواه ابو بكر بن ابي شيبة قلت

راجع كذا الفاية  
 ١١٤٤  
 وراجع التقاض  
 صفحة ١١٤٤  
 والادب  
 ١١٤٤  
 البديع  
 ١١٤٤  
 وحديث ابن عمر  
 في اهل قباء عند  
 ابن ماجة وابن  
 حنبل في التلخيص  
 راجع فمثل الآثار  
 ١١٤٤  
 وقطعة الاثر  
 في المسند  
 ١١٤٤  
 وعليه حمل  
 في المسند  
 عن ابن  
 الزبير  
 راجع  
 مذهب  
 وروى الوفا  
 من الآثار  
 وروى ملا  
 مرقوع عند  
 البديع  
 ١١٤٤  
 وادرك في الجوهر  
 ٣١٤٤  
 عه لكن في خلاصة  
 الوفا ولا ينزل  
 ما يقتضي ان الحق  
 نقل بالضرورة  
 على تكلف ما في  
 عن ابن شهاب  
 ما نقله عن الربيع  
 لابي داود وراجع  
 وروى عن ابن  
 عن ابي بكر بن  
 ارسل الى ابي  
 ان لا يجوز  
 تطلوا المسجد  
 وفي الوفا  
 وروى الزبير  
 انه لما استخبر  
 بن زبير  
 بدار لرأس  
 ابن عمر  
 الجمعة  
 وروى  
 وهي ارضه التي في القوم

ابن  
عوف  
راحمه صلوات من الفقهاء وصحبنا من الفقهاء وكان من القراء واهل الفقه كرم في الدرب المقدوسه

وهي ارضه التي في الشرق <sup>منها</sup> وهي التي في <sup>الشرق</sup> مع انه كان هناك مسجدان وعماره



قال وقد كان ابو جريزة  
في كنف جبل بندي الخليفة  
فكان رجا مختلفا لم يشهد  
للجمعة بدونه  
وراجع الفقه صحت  
والسنن الكبرى صحت

لا عظم ما في تاريخ الفقه  
في العهد وذلك قبل ان  
يشترك الاسلام من  
رواية عائشة وما يكون  
الى موسى الراوي مثل  
ذلك وقت هذه ومع  
ما عن ابن عباس نحوه  
مع ما عن الطحاوي من  
اجزاء من هذه الرواية

يشهد ان الجمعة ويدعاهها وكان يروي ان احدهما كان يكون بالعقيق يترك الجمعة  
ويشهدها وكان يروي ان عبد الله بن عمر بن العاص كان على ميلين من البطنة  
يشهد الجمعة ويدعاهها اليه في المعرفة باسناد الى الشافعي باب اقامة الجمعة في القرى  
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان اول جمعة جمعت في الاسلام بعد جمعة جمعت  
في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة لجمعة جمعت بجوانا قرية  
من قرى البحرين قال عثمان قرية من قرى عبد القيس واه ابو داود واسناده صحيح  
قال التميمي قوله قرية من قرى البحرين او قرية من قرى عبد القيس  
لتفسير من جهة الراوي لا من كلام ابن عباس رضي الله عنه والقرية  
قد تطلق على المدن وكانت بجوانا بعض اثار المدينة وقد قال ابو عبد الله  
قال حدثنا عباد بن العوام عن عمر بن عامر عن حماد عن ابراهيم عن حذيفة فذكره قلت ابراهيم لم يسمع من  
حذيفة ١٢ له قوله رواه البيهقي في المعرفة قلت قال اخبرنا ابو سعيد قال حدثنا ابو العباس قال اخبرنا  
الربيع قال اخبرنا الشافعي قال فذكره مصلا ١٢ له قوله لتفسير من جهة الراوي الخ قلت اخبرنا ابو داود  
من طريق وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن ابى حمزة عن ابن عباس وفيه هذا التفسير وكذا لا يسمي من  
رواية محمد بن ابى حفصة عن ابن طهمان اخبرنا البخاري في كتاب الجمعة من طريق ابى عامر العقدي عن  
ابراهيم بن طهمان بلفظ في مسجد عبد القيس بجوانا من الجسين بدون هذا التفسير اخبرنا في المغازي  
باب وفد عبد القيس بهذه الطريق بلفظ في مسجد عبد القيس بجوانا يعني قرية من البحرين فقوله يعني  
يدل على ان هذا التفسير من الراوي واشد اعلم بالصواب ١٢ له قوله والقرية قد تطلق على المدن  
قلت كما في القرآن وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فقول القريتين اسم مكة  
الطائف ولا شك ان مكة مصر وكذا الطائف قال العلامة ابن الاثير في النهاية والقرية من الممكن  
والابنية والضياع وقد تطلق على المدن انتهى قلت وهكذا في مجمع بحار الانوار وقال العلامة السيد محمد  
في تاج العروس شرح القاموس في كفاية المتحفظ القرية كل مكان اتصل بالابنية واتخذ قرارا  
وتقع على المدن وغيرها انتهى وفي المنتخب قرية بالعنتج ده وشهر ١٢ له قوله وكانت بجوانا بعض اثار  
المدينة قلت منها انها كانت متعة كبيرة ومتعة عظيمة معروفة بكثرة تجارة التمر فيها لم يكن نظيرها في بلاد  
العرب وكان يضرب بها الشحمة قال افصح شعراء العرب امر القيس في قصيدته ٢ ورمثا كانا







يوم الاثنين من شهر ربيع الأول وفي رواية فاقام فمهم اربع عشرة ليلة  
قال النيموي وبموسالو كانت محلة من محلات المدينة نشأ من الفصا  
وكن ابى هريرة رضائهم كتبوا الى عمر رضي الله عنه عن الجمعية فكتب جمعوا  
حيث ما كنتم ثم رثاه ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن منصور وابن خزيمة  
والبيهقي وقال هذا الاثر اسناده حسن قال العيني معاه جمعوا حيث

[illegible]

وفي الفتح ص ١٣  
واخرج النجاشي وروى  
أورده من طريق  
بن يبرقان كان  
الوعيد المذكور من  
النهي به يقول الزهراء  
والمدود والنجاشي  
الجمعة إلى السلطان  
الطلي وروى النجاشي  
عن أبيه عن النجاشي  
يؤمّن على أيتام  
أبي شهاب في  
الأذن على أرض  
ثم في بعض العباد  
إلى الجمعة في القبة  
ولو صوفى مجتهد فيها  
عند الحقيقة فراجع  
وروى عن الحسن  
وعبد الله بن حمزة  
وعمر بن عبد العزيز  
الهم قالوا الجمعة  
الطود والزهراء  
السلي إلى السلطان  
خاصة فخرج  
عيسى من باب الأجر  
على الأمانة إذ أوفت  
من المدود  
وإجماع المدود على  
من هذا من بعض  
الاقوال في إقاعة  
المدود  
وفي المراسيل عن  
شهاب قال بلغنا  
أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم جمع  
أهل العوالي في كسرى  
يوم الجمعة وكان يأتي  
الجمعة من المسلمين  
من كان بالعقيق  
وهو ذلك قال  
مالك العوالي على  
ثلاثة أميال من  
المدينة ومثل في المد  
وله نفي في ص ١٣  
خبر الجمعة عليه السلام  
أهل البادية

۱۵۰  
وحدی  
۱۵۰

387A

في  
مسئلة  
الحياة  
نظر ما عند  
مستمع

والسنة الأولى من الهجرة

منه

(مع ما في الكنى  
راجع الموطأ  
فقه حنابلة  
مختصر في معرفة

والعلم ابن شهاب  
عن علي بن عبيد

من احد ههنا فخذ عن  
ابن ابي اوسية كما في العمدة  
باب عماد في الفقه عن ابن  
ابن ابي اوسية والكنى

من عبد العزيز و كان  
رجل ياتي من اربعة ايام  
للبداية مضاغنة و به  
الشرقي مع فيها

من ذهبه و من ذهب  
التقى فلان  
وما في  
في تفصيل  
الصبي و  
لكنه

رونة وراجع صفات  
من الفقه والجوهر

المدينة ومكة في الهند  
نظر في صليب  
خمس لاجعة عليهم الرؤا  
البل السادسة

17



في سنة ١١٣٠ هـ بمكة يوم الاثنين ١٢ من شهر ربيع الثاني سنة ١١٣٠ هـ  
 في سنة ١١٣٠ هـ بمكة يوم الاثنين ١٢ من شهر ربيع الثاني سنة ١١٣٠ هـ  
 في سنة ١١٣٠ هـ بمكة يوم الاثنين ١٢ من شهر ربيع الثاني سنة ١١٣٠ هـ

ما كنت من اصحابه في البصرة في البراري قال النعماني في الباب  
 انما احدث في البصرة في البراري قال النعماني في الباب  
 جامع عن جابر بن عبد الله رضي في حديث طويل في حجة النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتى عرفة فوجد  
 ردا ابوبكر بن ابي شيبة قلت قال حدثنا ابن ادريس عن شعبة عن عطاء بن ابي ميمونة عن ابي رافع عن ابي برة  
 فذكره ١٢ قوله وسعيد بن منصور قلت اخبرني بلفظ عن ابي هريرة انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 عن شعبة عن عطاء بن ابي ميمونة عن ابي رافع ان ابا هريرة كتب الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 فكتب اليهم ان اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 عن شعبة است ١٢ قوله معناه اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 لان الامم اتفقت على ان اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 انما اتفقت على ان اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 هو معناه في اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 قلت ونحن نخصه بالاصحاب جمع بين الاخبار ولان ابا هريرة رضي كان واليا على البحرين فكان العلماء من الحضر  
 على عبد عمر بن الخطاب رضي كان في جميع البلدان لان مرويه وغيره وهو انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 الولاية انما تكون بالمدن دون القرى فقام الى ابا هريرة انما كان في مصر من الاصحاب بالبحرين ولما لم يكن كل مصر محلا  
 للجمعة بل لابد من ان يكون جامعاً فرد في اقامتها بمقامه فسال عمر بن الخطاب رضي عنهما ان اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 المقام فكتب اليهم ان اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 الولاية يكون جامعاً او مصر اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما يسالونه عن اجماعهم انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي عنهما  
 هذا الاثر لان كل قرية ليست محلاً للجمعة على ندرته بل لابد لها قرية خاصة وهي كل موضع اجمع فيه اربعون رجلاً  
 احرار اقباض في وقت ديننا اول من لفت بده ثمر لا يخفى عليك ان هذا الاثر يخالف ما روي عن بعض  
 اهل الظاهر الذين سمو أنفسهم بالاحديث من ان اجماعهم اتفقوا في كل مكان سوا مكان مصر او قرية او غير ذلك  
 من اصحابي والبراري لانه يدل على ان اجماعهم كانت جائزة عند اهل ذلك الزمان في موضع دون موضع  
 فذلك وقع السؤال عن اقامتها بالبحرين ١٢ قوله انما روي في حديثها ما روي عن عبد الرزاق و

يرحل في هذا الباب  
 وكذا في باب عدم  
 وجوب الجمعة  
 من كان في خارج  
 المصرا ما ذكره البخاري  
 في باب من ادى  
 توفي الجمعة وقبل  
 عطا اذا كنت في  
 قرية جامعة تؤدي  
 بالصلوة من يوم الجمعة  
 الخ قال في الفتح ورواه  
 عبد الرزاق في هذا  
 الاثر عن ابن جريح  
 ايضا فقلت لو كان  
 القرية الجامعة قال  
 ذات الجمعة والايام  
 والفاقي والردور  
 الجمعة الا انه بعضها  
 ببعض مثل مدة كونه  
 وسقيفه منه تفسير  
 الجامع ايضا او هو  
 على عرف اللغة كما في  
 الحديث في القطة عند  
 ابي داود  
 ومن قول عطاء في  
 البصرة من مسجد القبة  
 يوم الجمعة والمصنف  
 وراجع كلام الترمذي  
 في باب المكثف  
 يخرج طاعة ام لا  
 وما ذكره في النسخ  
 بعد الصلوة من  
 الافاعي  
 وراجع ما عني عطاء  
 في مصطلح الفتح  
 وما في المسند  
 حديثه ورواه  
 وشيخ النعماني  
 ومنه في الفتح

وما في الفتح  
 من الحديث  
 في الفتح

ولعل من قال ان كان بالبحرين ولم يجمع في عهد النبوة الاجماعات

ما في الفتح  
 من الحديث  
 في الفتح

وابن المنذر عن ابن عمه اذ كان يرسل اهل المياه بين مكة والمدنية يحجون فلا يعيب عليهم قال حافظ ابن حجر  
 في المصنف باسناد صحيح قلت يعارضه ما رواه ابن المنذر على ما قال حافظ في التلخيص عن ابن حجر انه كان  
 يقول لا جمعة الا في المسجد الاكبر الذي يصلي فيه الامام ومنها ما اخرج البيهقي في المعرفة عن موسى بن ابي حمزة  
 بن العاص انه سأل ابن عمر عن القرى التي بين مكة والمدنية ما ترسل في الجمعة قال نعم اذ كان عليهم امير  
 فليجمع قلت اسناد مجهول ومنها ما قال البيهقي في المعرفة وعنه الليث بن سعد ان اهل الاسكندرية  
 وما بين مصر وما بين سودا عليها كانوا يجمعون الجمعة على عهد عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان بامرهما وفيها  
 رجال من الصحابة قلت لم يذكر البيهقي اسنادا ولا حكاه الليث فهو منقطع وقال حافظ ابن حجر في المصنف  
 وروى البيهقي عن طريق الوليد بن سلم سالت الليث بن سعد فقال كل مدينة او قرية فيها جماعة امرؤ  
 بالجمعة فان اهل مصر وسودا عليها كانوا يجمعون الجمعة على عهد عمر وعثمان بامرهما وفيها رجال من الصحابة  
 قلت ان الليث بن سعد ليس ممن يحتج بقوله لانه من ائبلع التابعين وانه لم يذكر عهد عمر ولا عهد  
 عثمان فما رواه من تجميع اهل مصر وسودا عليها بامر عمر وعثمان فهو ضعيف بالانقطاع ومنها ما قال الشافعي  
 على احكامه البيهقي في المعرفة فقد جمع ائبلع في القرى التي بين مكة والمدنية على عهد السلف بالبردة  
 على عهد عثمان انتهت قلت لم يذكر اسنادا وهذا لا يثبت ومنها ما اخرج ابو بكر بن ابى شيبة قال  
 حدثنا وكيع عن جعفر بن برقان قال كتب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن عدي ايا اهل قرية ليسوا باهل عموم فينقلون  
 قاتر عليهم امير اجمع بهم انتهت واخرجه البيهقي في المعرفة تعليقا عن جعفر بن برقان قلت اسناد ضعيف لان  
 جعفر بن برقان لم يسمع من عمر بن عبد العزيز وكذلك لم يثبت بسامع من عدي بن عدي وانه لم يسمعه ولم يذكره  
 شهيد الكتاب فهو منقطع ومع ذلك لما عثر على عمر بن عبد العزيز ليس بجمعة قلت ان هذه الاثار التي ذكرنا ما قد اخرجها  
 بعضهم في تعليقه على الدارقطني وادردا معارفنا لا اثر على رضى الله عنه الذي سياتى وشنع بكلمات خفيفة والفاظ  
 غير مبنية على بعض اعيان السهارنفور الذي كان شيخ العصر في الحديث من ان لم يطلع على هذه الاثار مع انه  
 لم يطلع على ان هذه الاثار كلها ليست بشي من جهة الاسناد او المتن عند اهل العلم لاسيما في معارضة اثر على  
 الذي لا غبار عليه واسناده في غاية الصحة ١٢ قوله لا جمعة الا في مصر جامع قلت قد اتفق عليه جميع ائبلع من المجتهدين  
 واصحابنا من اهل التخرج والترجيح واختلغوا في تفسير المصر الجامع فمن ابى ضيفه ثم كل بلدة فيها مسلك و  
 اسواق دوال نصف المظلوم من ظالمه وعالم يرجع اليه في الاحداث كذا في البداية وهو الاصح عند الاكثر  
 وفي البداية المصر الجامع كل موضع له امير وقاض ينفذ الاحكام ويقوم المحذور وهذا عن ابى يوسف رحمه

ان العرب  
 شتى الامصار  
 والبحر كمن  
 وعليه يكونون  
 يسبون القوي  
 الكبرياء  
 ذكره في النهاية  
 من البر والما  
 وفي القاموس  
 قال والماء  
 فسميت البلد  
 وفي من  
 القصيدة للمدني  
 او مظهر المدن  
 والقرى  
 وراجع القوم  
 من التباينة  
 والخاصة  
 الساجل  
 والفظاظ  
 والبرية  
 فاعل بن واد  
 البهار وكتب  
 لم يجمع  
 العبارة في رواية  
 المسألة بالتحقيق  
 السليمة بسبب  
 في الاصل  
 في التعليق

وراجع في اشتراط الام  
 للجمعة لم يثبت ابن ماجه  
 ترجمة منها بن يحيى  
 ورواه بن عباد والروا  
 من اللسان فاشنا  
 ومطلق  
 واصله ابن عباس مع  
 من حضور يوم المظفر  
 الصحيح واما في الاثر  
 ورجحه صاحب بن  
 ٣٥٣

مكة

الجمعة في المدينة  
 ووجهه في سنن ابى داود











باب الغسل للجمعة عن عبد الله بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 اذا اراد احدكم ان ياتي الجمعة فليغتسل رواه الشيخان وعن عائشة زوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم قالت كان الناس يتأبون الجمعة من منازلهم والعوالي فيأتون  
 في الغبار فيصيبهم الغبار والعرق فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم انسان منهم وهو عندي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو انكم تطهروا لم يؤكم  
 هذا رواه الشيخان وعنها انها قالت كان الناس هل عمل ولم تكن لهم كفاة فكانوا  
 يكون لهم ثقل ففعل لهم لو اغتسلتم يوم الجمعة رواه الشيخان وعن سمرة بن  
 جندب رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيهما  
 نعمت ومن اغتسل فالفضل افضل رواه الثلاثة وقال الترمذي حديث حسن  
 وسنن عكا ان ناسا من اهل العراق جاؤا فقالوا يا ابن عباس ان ترى الغسل  
 كما لا يدرك بالاي قال العراقي في شرح الفقه الحديث وما جاز عن الصحابي موقوف عليه وشبه لا يقال  
 من قبل الراية بحكم المرفوع كذا قال الامام محمد بن الرازي في المحصول فقال اذا قال الصحابي  
 قول ليس للاحتياط فيه محال فهو محمول على السمع تحسنا للفظ به انتهى وقال السيوطي في تدريب الراوي  
 من المرفوع ايضا ما جاء من الصحابي وشبه لا يقال من قبل الرازي ولا محال للاحتياط فيه محال على السمع حرم بالراوي  
 في المحصول وغير واحد من ائمة الحديث انتهى وقال ابن الهمام في فتح القدير وكفى بقول علي  
 قدوة واما ما انتهى في العيني في النهاية فهو محمول على السماع لانه لا يدرك بالعقل انتهى  
 قلت واما ما قال الشوكاني في المنيل للاحتياط فيه مسرح فلا ينتهي فلا احتياج به فيه  
 الدعوى باطله لا دليل عليها ولم يعتد على اقائه البرهان وقد قال العلامة ابراهيم الحلي في غنية المستمل  
 ولكن الموقوف في مثل هذا المرفوع لانه من شرط العبادة وهو من احكام الوضع ولا يدخل للراي  
 فيها انتهى نصا ما قاله الشوكاني كعبا منشورا ١٢ له وهو اشرع قلنت قد صح هذا الموقوف  
 ابن حزم في المحلى وقال غير واحد من اهل العلم ان اسناده صحيح وقد سلف بن من اتواهم انفسا ١٢  
 له قوله رواه ابو بكر بن ابي شيبة قلنت قل في مصنفه حدثنا ابن ادريس عن هشام عن الحسن  
 ومحمد فذكره قلنت الحسن هو البصري ومحمد هو ابن سيرين ١٢ له قوله حديث حسن قلنت هو من طريق  
 الحسن عن سمرة بن جندب واختلفوا في سماعه منه وقد مر تحقيقه في باب ترك الجهر بالتأمين ١٢

كثير في كلامه ان ذكره وطارق  
 لفظ الواو على السنة  
 كما في العدة في الاشياء  
 لفظ من كلامهم من  
 والفتح على ما هو عليه  
 الباقى

الا ان يقال بل هو موقوف  
 محض في ذلك كانت  
 للضرورة كبره كما كان  
 في الواقع فمرفوع  
 وان كانت السراوة  
 غالبة كما كان في بارة  
 العرب فحقه فيها كونه  
 كما ذكره في الدعوة ويزن  
 من كتاب الامم في  
 كلامه على من يجرى  
 فخر على على الاول  
 اشرع على الثاني فهذا  
 له وجه  
 او يخرج على ما في  
 كلف التهمة ومع هذا  
 لم يتحقق الامم على ذلك  
 ولي في الاحتياط في النص  
 ولا بد من خلوص  
 القري منها كما ذكره  
 السمعاني من احوال وجوده  
 معنى الشارح وفي المتن  
 وبدا في الفوائد ص ١٢  
 ايت في بعض الاقوال في من يجب عليه الحضور وان لم تقع هناك وعلى قول من لا يوجب الحضور سقطت المسألة وبقي الكلام في موضع الاقائه



يوم الجمعة واجبا قال لا ولكنه اطهر وخير لمن اغتسل ومن لم يغتسل  
 فليس عليه بواجب ساخر كما كيف بدء الغسل كان الناس مجهودين يلبسون  
 الصوف ويعملون على ظهورهم وكان مسجدهم ضيقا مقارب السقف انما  
 هو عريش فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم حار وعرق الناس في  
 ذلك الصوف حتى ثارت منهم رياح اذى بذلك بعضهم بعضا فلما  
 وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الرياح قال ايها الناس اذكروا هذا اليوم  
 فاغتسلوا ولا يمسا احدكم افضل ما يجدر من دهنه وطيبه قال ابن عباس ثم جاء  
 الله تعالى ذكره بالخير ولبسوا غير الصوف وكفوا العمل ووسع مسجدهم  
 وذهب بعض الذي كان يؤذي بعضهم بعضا من العرق رواه ابوداود والطيحاوي  
 وقال المحافظ اسناده حسن **وعن** عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال من السنة الغسل  
 يوم الجمعة رواه البزار واسناده صحيح **باب** السواك للجمعة **عن**  
 ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في جمعة من الجمع  
 معاشر المسلمين ان هذا يوم جعله الله لكم عيدا فاغتسلوا وعليكم  
 بالسواك رواه الطبراني في الاوسط والصغير اسناده صحيح **باب** الطيب  
 والتجمل يوم الجمعة **عن** سلمان الفارسي رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهر ويدهن من دهنه  
 او يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم  
 ينصت اذا تكلم الامام الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الا حنري رواه البخاري  
**وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سلمان هل تدري ما يوم الجمعة  
 قلت هو الذي جمع الله فيه ابوك او ابويك قال لا ولكن احذثك عن يوم الجمعة  
 ما من مسلم يتطهر ويلبس احسن ثيابا ويتطيب من طيب اهله ان كان له  
 طيب والا فالماء ثم ياتي المسجد فينصت حتى يخرج الامام ثم يصلي الا كانت  
 كفارة له بينه وبين الجمعة الا حنري ما اجتنبت المقتلة وذلك الدهر كله  
 رواه الطبراني وقال الهيثمي اسناده حسن **وعن** ابى ايوب رضي الله عنه قال سمعت





قال كما فعل مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم نصرت وليس للحيطان ظل  
 نستظل به رواه الشيخان **وعن** سهل بن وهب قال ما كنا نقبل ولا نتعدي  
 الا بعد الجمعة رواه الجماعة ورواه مسلم في رواية واحمد والترمذي في عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم **وعن** انس بن مالك قال كما فعل مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 الجمعة ثم رجع الى القائلة فتقبل رواه احمد والبخاري **وعن** جعفر عن ابيه  
 انه سأل متى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قال كان يصلي

هكذا سمعته من ابي  
 في حديث يروى الى  
 المبارك

احمد مع شروعة قليلة من السلف والشواك من المتأخرين وتبعهم صاحب التعليق المعنى وقال دام قبل الزوال  
 فجازر ايضا استهتروا ولم يروا في حقيقته وما كان الشافعي والبخاري وجابره العلماء من الصحابة والتابعين  
 من بعدهم لا يجوز الجمعة عندهم الا بعد ما زالت الشمس سياقي وجوه البطلان لا من ثلث الكهوف في هذه المسئلة  
**له** قوله ثم نصرت وليس للحيطان ظل نستظل به استدلل به على ان خطبة وصلاة يؤمنا بعد الزوال لما انفردوا  
 منها الا وقد صار للحيطان ظل يستظل به ويحجب بان البحيرات كانت قصيرة في ذلك العصر لا يستظل بظلالها الا بعد  
 توسط الوقت وانما المعنى نفى الظل الذي يستظل به لان في ظل النمل وكيف يقال ان صلاة كانت قبل الزوال وقد ورد  
 في حديث سلمة بن الأكوع في رواية عن الشافعي كذا يجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم رجع تتبع  
 المعنى ففسر الوقت في هذه الرواية بزوال الشمس فلا يلحق في هذا القول **له** قوله ما كنا نقبل ولا نتعدي الخ استدلل به و  
 بحديث انس الذي على جواز الجمعة قبل الزوال بان الغداة في قوله محلهما قبل الزوال وحكمه ابن قتيبة انه قال لا يسه  
 غدار ولا قائلة بعد الزوال مثال الحافط في الفتح وتعقب بانه لا دلالة فيه على انهم كانوا يصلون الجمعة قبل الزوال  
 بل فيه انهم كانوا يتشغلون عن الغداة والقائلة بالتهنئة للجمعة ثم بالصلاة ثم يصرفون فيندكرون ذلك بل ادعى  
 الزبير بن المنيرة انه يؤخذ منه ان الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة في القائلة ان تكون قبل الزوال فاجز الصلابة  
 انهم كانوا يشتغلون بالتهنئة للجمعة عن القائلة ويصرفون القائلة حتى تكون بعد صلاة الجمعة استهتروا وقال العيني قوله لا يسه  
 الغدين الجمعة والدال المهمل من الغداة وهو الطعام الذي يؤكل اول النهار واستدلوا بحديث احمد  
 على جواز صلاة الجمعة قبل الزوال ورد عليهم بما قاله ابن بطلان بانه لا دلالة فيه على هذا لانه لا يسه بعد الجمعة وقت  
 الغداة بل فيه انهم كانوا يتشغلون عن الغداة والقائلة بالتهنئة للجمعة ثم بالصلاة ثم يصرفون فيقبلون و  
 يتعذرون فيكون قائلهم وغدا هم بعد الجمعة عوضا عما فاتهم في وقتهم من اجل كبرهم وعلى هذا لا وجه له  
 وعامة العلماء ما استهتروا كلامه قلت وما حكى عن ابن قتيبة انه قال لا يسه قائله بعد الزوال يرويه حديث الطائفة





وما عن ابن الزبير في  
المنع من الاستفاضة  
بالعصر في الجمعة والظهر  
وممن كان في الوقاية  
الاجرة

وبدع في فيه ما في  
التحريم حديث قويا  
صحيحاً أو متروكاً  
لحال اسناده  
وذكر في الوقاية  
شياً يتعلق بمكانه  
ذكره بأسناده في  
الروضة وفيه علامة  
فعلية

الجمعة ضحى وقال خشيت عليكم الحرث اه ابو بكر بن ابي شيبه واسناده ليس بالقوى  
وعن سعيد بن سويد قال صلى بنا معاوية الجمعة ضحى اه ابو بكر بن  
ابى شيبه وسعيد بن سويد ذكره ابن عدى في الضعفاء وعن مصعب  
ابن سعد قال كان سعد يقبل بعد الجمعة اه ابو بكر بن ابي شيبه واسناده  
صحيح وهذا الاثر لا حجة لهم فيه **باب** في التجميع بعد الزوال عن  
عمر بن عيسى رضي قال قلت يا بنى الله اخبرني عن الصلاة قال صل صلاة الصبح ثم  
اقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس وترتفع فانها تطلع بين قرني شيطان  
وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فان الصلاة مشهودة محضورة  
حتى يستقل الظل بالريح ثم اقصر عن الصلاة فان حينئذ تسبح جهنم فاذا  
اقبل الفجر فصل فان الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلي العصر الحديث رواه  
احمد ومسلم واخرون **وعن** عبد الله بن عمر رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله مالم تحضر العصر الحديث  
رواه مسلم **وعن** جابر بن عبد الله رضي قال سال رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن وقت الصلاة فلهذا لكت الشمس اذن بلال الظهر فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاقام الصلاة الحديث اخبرنا الطبراني في الاوسط وقال الهيثمي اسناده حسن **وعن** سلمة  
بن اكوع رضي قال كنا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع  
نتبع الفجر اه الشيخان **وعن** انس بن مالك رضي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يصلي الجمعة حين تميل الشمس اه البخاري **وعن** جابر قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا زالت الشمس صلى الجمعة فترجع وما نجد فينا نستظل به رواه الطبراني  
في الاوسط وقال في التلخيص اسناده حسن **وعن** مالك بن ابي عامر انه قال اري  
طنفسة لعقيل بن ابي طالب يوم الجمعة تطرح الى جدار المسجد الغربي فاذا غشي  
وقال النودى في الخلاصة اتفقوا على ضعف ابن سيدان ١٢ له قوله اسناده ليس بالقوى قلت قال المحاذ في الفتح  
عبد الله صدوق الا انه ممن تغير ما كثر قاله شعبة وغيره وقال في التقريب صدوق تغير حفظه ١٢ له قوله ذكره ابن عدى  
في الضعفاء قلت كذا في الصحيح وقال النيسابوري في الميزان وقال البخاري لا يتابع في حديثه ١٢ وراجع الزرقاني على  
الوطاء





وأحمد وإسناده صحيح **باب النهي عن التفريق والتعطيل عن سلمان**  
 الفارسي رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة تطهر  
 بما استطاع من طهر ثم ادهن او مس من طيب ثم راح فلم يفرق بين اثنين  
 فصله ما كتب له ثم اذا خرج الامام انصت غفرله ما بينه وبين الجمعة الاخرى  
 رواه البخاري **وعن** ابى الزاهرية قال كنت مع عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله  
 عليه وسلم يوم الجمعة فجاء رجل يتخطى رقاب الناس فقال عبد الله بن بسر جاء  
 رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب  
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اجلس فقد اذيت رواه ابو داود والكناسي  
 وإسناده حسن **باب السنة قبل صلاة الجمعة وبعد** **عن** ابى هريرة رضي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل ثم اتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم  
 انصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه غفرله ما بينه وبين الجمعة الاخرى  
 وفضل ثلاثة ايام رواه مسلم **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل اربعاً رواه الجماعة **ابن البخاري** **وعن**  
 عبد الله بن عمر رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين  
 رواه الجماعة **وعن** عطاء عن ابن عمر رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان اذا كان بمكة فصلى الجمعة  
 تقدم فصل ركعتين ثم تقدم فصل اربعاً واذا كان بالمدينة فصل الجمعة ثم رجع الى  
 بيته فصل ركعتين ولم يصلي في المسجد فقبل له فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بين يديه لشيء كان من وراء الصفوف فثبتين ان حديث ابن اسحق في التاذين عند الخطبة على المسجد  
 ليس مما تقوم به الجمعة **سنة** قوله فاذا نزل اقام قلت هذا يدل على ان بلال كان يؤذن يوم الجمعة  
 عند النبي صلى الله عليه وسلم في داخل المسجد لا على باب المسجد لانه كان يقيم اذا نزل النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن المنبر فلو كان يؤذن على باب المسجد ثم يدخل في الصف الاول للاقامة لزمه التخطي وهو منهي عنه فدل على  
 ان التاذين عند الخطبة والاقامة عند النزول كان محلهما واحداً ومحل الاقامة عند الامام كذا كتب التاذين  
 عند الخطبة محله عند الامام وبذلك جرى التوارث على ما قاله صاحب الهداية قلت فبطل بذلك قول من  
 زعم ان التاذين عند الخطبة في المسجد بدعة **سنة**

به زاد بعض الرواة  
 شيئاً مدرجاً ذكره  
 في نصب الرتبة ص ٢٨٩  
 فراجع ويتعلق بعدم  
 اداء الرواتب في  
 المسجد وراجع سابق  
 حديث ابن عمر الاول  
 من ابواب التطوع  
 الص ٢٨٩ والفتح ص ٢٨٩  
 وما في الفتح ص ٢٨٩  
 وما في خلاصة الوفا ص ١١٥

يفعل ذلك ثم اراه ابو داود وقال العراقي اسناد صحيح **وعن** جيلة بن سحيم  
 عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انه كان يصلي قبل الجمعة اربعاً لا يفصل بينهما بسلام ثم  
 بعد الجمعة ركعتين ثم اربعاً رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** خرشة الخزاز  
 عن عمر رضي الله عنه ان يصلي بعد صلاة الجمعة مثلها رواه الطحاوي واسناده صحيح  
**وعن** علقمة بن قيس ان ابن مسعود رضي الله عنه يوم الجمعة بعد ما سلم الامام  
 اربع ركعات رواه الطبراني واسناده صحيح **وعن** ابي عبد الرحمن السلمي قال كان  
 عبد الله رضي الله عنه ان يصلي قبل الجمعة اربعاً وبعد هاربعاً رواه عبد الرزاق  
 واسناده صحيح **وعنه** قال علم ابن مسعود رضي الله عنه ان يصلي بعد الجمعة اربعاً  
 فلما جاء علي بن ابي طالب علمهم ان يصلوا ستاً رواه الطحاوي واسناده صحيح  
**وعنه** قال قدم علينا عبد الله رضي الله عنه فكان يصلي بعد الجمعة اربعاً فقد مر بعدة علي  
 فكان اذا صلى الجمعة صلى بعد هاربعتين واربعاً فاعجبنا ففعل علي فاخترناه رواه  
 الطحاوي واسناده صحيح **وعنه** عن علي رضي الله عنه قال من كان مصلياً بعد الجمعة  
 فليصل ستاً رواه الطحاوي واسناده صحيح **باب** في الخطبة **عن** ابن عمر رضي  
 الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الآن  
 رواه الجماعة **وعنه** قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما رواه  
 البخاري **وعن** جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان  
 يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس رواه الجماعة **ابن** البخاري **وعن** سمك  
 قال ابناي جابر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً ثم يجلس  
 ثم يقوم فيخطب قائماً فمن نباك انه كان يخطب جالساً فقد كذبوا الله  
 صليت معه اكثر من الف صلاة رواه مسلم **وعن** جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كنت  
 اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت صلاته قصداً او خطبته قصداً رواه مسلم  
 واخرون **وعن** عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يطيل الصلاة وليقصر الخطبة رواه النسائي واسناده حسن **وعن** الحكم بن حزن  
 انه قال رواه الطحاوي اس في باب التطوع بالليل والناكر كيف هو

وفي المبوط كان الرسول  
 اذا فرغ الموعود من الخطبة  
 اذار وجهه الى الامام هو  
 عمه منته



8-11

والله اعلم بالصواب

وحدیث بیستہ البھڑی فی الرواۃ ص ۱۷۸

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

لدار القضي وادب حبان السكون ركعتين ولا تقعدن ولا تقعدن عند المظلمة في  
الزناظها وان المراءى بهي من المناظر في هذا الموضع كبريت اراك من درهما ومثلها  
والقعد لا تقعد من الموضع قبل الموضعين وقال المدة التي تنة والاشنة كرامة الاقل والكلبي  
اقفل عن بيت حبان هذا في جو القهب ومرة والحال انه قعد رسته الدال والسيوي الى المظلمة بالقرعة  
بين قعدته صلى السعد عليه وسلم في رسته الشجر الكاكا هذا قبل ان يما بين حمنة في ميمو وكونه  
يقيم قعدته صلى السعد عليه وسلم في رسته الشجر الكاكا هذا قبل ان يما بين حمنة في ميمو وكونه

راجع باعده ابن ماجا  
 ذكره في الدي يدفعه  
 في جز الفراءه  
 قتيبة واسحق بن ابراهيم  
 مسلم بالقوف والكثير  
 في الام لا في الاستقام  
 ذكره الزرق في على الما  
 يقره باعده الش في اذا  
 جاز احكم وقد خرج الام  
 فليس لك في اوه  
 كذا عده مسلم وكذا عده  
 السد صلي الله عليه وسلم  
 على المنبر واما سويل  
 القول ورسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خطبه لا لا  
 واما خطبه فانه سقني  
 به الاول واما لفظ  
 الخاسي في ماجا في  
 منق من اذا جاز احكم  
 والام خطبه قد خرج فله  
 شك او محمول على ش  
 الخطبة فله في مست  
 راجع لرواية احمد بن  
 حنبل رحمه الله عن عبد  
 بن عبد الله بن  
 بن عبد الله بن

و لفظ البحارى فلهذا

لم تحضر معنا الجمعة فقال ولم قال تكلمت في النبي صلى الله عليه وسلم نخطب فقال  
 ابن مسعود فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال رسول الله  
 صدق أبي اطع أبيارواه ابو يعلى واسناده صحيح **وعن** ثعلبة بن ابي مالك  
 العتري قال ان جلوس الامام على المنبر يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام  
 وقال انهم كانوا يتحدثون حين يجلس عمر بن الخطاب على المنبر حتى يسكت  
 المؤذن فاذا قام عمر على المنبر لم يتكلم احد حتى يقضى خطبته كليهما اذا  
 نزل عمر عن المنبر وقضى خطبته تكلموا رواه الطحاوي واسناده صحيح **باب**  
 ما يقرأ به في صلاة الجمعة **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة آية من آيات السجدة وهل اتى على الانسان حين من  
 الدهر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الجمعة سورة الجمعة والمنافقين رواه مسلم  
**وعن** ابن ابي رافع قال استخلف مروان ابا هريرة على المدينة وخرج الى مكة  
 ففصل لنا ابو هريرة يوم الجمعة فقرأ بعد سورة الجمعة فاتحة الكتاب اذا جاءك المنافقون  
 قال فادركت ابا هريرة حين انصرف فقلت له انك قرأت بسورتين كان علي بن  
 ابي طالب يقرأ بهما بالكوفة فقال ابو هريرة اني سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقرأ بهما يوم الجمعة رواه مسلم **وعن** النعمان بن بشير قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسم الله ربك  
 احمده وهل اتاك حديث الغاشية قال واذا اجتمع العيد والجمعة في يوم  
 واحد يقرأ بهما ايضا في الصلاتين رواه مسلم **وعن** عبيد الله بن  
 عبد الله قال كتب الضحاح بن قيس الى النعمان بن بشير يسئله اي  
 شيء قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة سوى سورة الجمعة فقال كان  
 فله ان يركع ركعتين اجيب عنه بانه كان في حال اباحة الافعال في الخطبة قبل ان ينهي عنها ويؤديه ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يركع ركعتين وهو يخطب وقال لما صليت ثم قال فصل ركعتين فكلامه مع الرجل يدل على  
 انه كان قبل ان ينسخ الكلام في الخطبة ثم امر بالانصات والاستماع وترك الكلام حتى منع من ان يقول  
 ساجدة انفت فاذا كان كذلك كيف يجوز الركعتين في اثناء الخطبة مع ان هذه الصلوة لا يكون محل لاقامة الصلوة

وفيه اشترع في  
 النورين الفيا في  
 كتاب القراءة  
 ص ٩٩ مفيد جدا  
 وراجع المدونة





**باب صلاة العيد في المسجد لعن** ابن هزيمة رضي قال اصاب الناس مطر في يوم عيد  
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل بهم في المسجد رواه ابن فاجه وابوداود  
 في استناد عيسى بن عبد الله عليه وهو مجهول **وعن** حنظل قال قيل لعلي رضي ان ضعفة  
 من الناس لا يستطيعون الخروج الى الجبابة فامر رجلا يصلي بالناس اربع ركعات  
 ركعتين للعيد وركعتين مكان خروجهم الى الجبابة رواه ابو بكر بن المشيبي  
 في الاعياد واليه ذهب اصحابنا قال يعني في البناية الخروج الى الجبابة سنة وهي المصلحة طوت البلد وان كان  
 المسجد الجامع وعليه عامة المشايخ وفي الدر المختار والخروج اليها الى الجبابة لصلاة العيد سنة وان وسعهم  
 المسجد الجامع وهو الصحيح انتهى وقال العلامة الشافعي في حاشيته وفي الخلاصة والنجاة سنة ان يخرج الامة  
 الى الجبابة ويستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء انتهى قلت قد ذهب الى افضلية الخروج الى الجبابة  
 غير واحد من اهل العلم من غير اصحابنا ايضا قال الشوكاني في النيل قد اختلف هل الافضل فعل صلاة العيد في المسجد  
 او الجبابة قد هبت العترة والاك الى ان الخروج الى الجبابة افضل استدلو على ذلك بما ثبت من موافقة  
 صلى الله عليه وآله وسلم على الخروج الى الصلوة وذهب الشافعي والامة بحج غيرهما الى ان المسجد افضل فقال  
 في الفتح قال الشافعي في الامم بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يخرج في العيدين الى المصلى بالمدينة  
 ويكبر من بعده الامم عند مطروحة وكذا عامة اهل البلدان الا اهل مكة ثم اشار الشافعي الى ان سبب ذلك سعة المسجد  
 وضيق اطراف مكة قال فلو عمر مكة وكان مسجد اهلها يسعهم في الاعياد لم ار ان يخرجوا منه فان لم يسعهم كبرت الصلاة  
 فيه ولا اعادة قال الكافق ومقتضى هذا ان الصلاة تدور على الضيق والسعة للذات الخروج الى الصلوة لان  
 المطلوب حصول عموم الاجتماع فاذا حصل في المسجد مع اولوية مكان اوله انتهى وفيه ان كون مكة الضيق و  
 السعة مجزئتين لا ينتهض للاعتذار عن التماسي به صلى الله عليه وآله وسلم في الخروج الى الجبابة بعد الاعتراف  
 بموافقة صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك واما الاستدلال على ان ذلك هو العمل بفعل الصلاة في مسجد  
 مكة فيجب عنه احتمال ان يكون ترك الخروج الى الجبابة لضيق اطراف مكة لا للسعة في سجدته انتهى كلامه  
 قلت ما نقله حافظ ابن حجر في الفتح من قول الشافعي هو خلاف ما نقله البيهقي في المعرفة عن الشافعي  
 قال اخبرنا ابو سعيد قال حدثنا ابو العباس قال اخبرنا الربيع قال اخبرنا الشافعي قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 كان يخرج في العيدين الى المصلى بالمدينة وكذلك من كان بعده وعامة اهل البلدان الا اهل مكة  
 فانه لم يبلغنا ان احدا من السلف من غير الانبياء سجدوا وحسب ذلك ان الله اعلم بالاسرار خير تقاع الدنيا فمحمدا ان يكون









فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان وهو أمير المدينة في أخيه أو فطر  
فلما اتينا المصلى إذا منبر بناه كثير بن الصلت فاذا أمر أن يريد أن يرتقيه  
قبل أن يصلي فحجذته بثوبه فحجذني فارتفع فخطب قبل الصلوة فقلت له  
غير تم والله فقال أباسعيد قد ذهب ما تعلم فقلت ما أعلم وخير الله مما  
كأعلم فقال ان الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلوة فجعلتهم  
قبل الصلوة رواه الشيخان **باب** ما يقرأ في صلاة العيدين **عن**  
عبد الله بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ما كان  
يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأضحية والفطر فقال كان يقرأ  
فيهما بقرآن القرآن المجيد واقتربت الساعة وانشق القمر رواه مسلم  
**وعن** النعمان بن بشير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في  
العيدين وفي الجمعة بسبع اسماء ربك **الأعلى** وهل أثبت حديث الغاشية  
قال واذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما أيضاً في الصلواتين  
رواه مسلم **وعن** سمرة بن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في  
العيدين بسبع اسماء ربك **الأعلى** وهل أثبت حديث الغاشية رواه  
احمد وابن أبي شعبة والطبراني في الكبير واسناده صحيح **باب**  
صلاة العيدين ثلثي عشرة تكبيرة **عن** عمرو بن شعيب عن أبيه  
عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر في عيد ثلثي عشرة تكبيرة  
سبعاً في الأولى وخمساً في الأخرى رواه احمد وابن ماجه والدارقطني  
والبيهقي واسناده ليس بالقوي **وعن** عمرو بن عوف المزني ان النبي

**صلى الله عليه وسلم** رواه احمد الخ قلت اخبرني ابو داود عن طريق المعتمر عن عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عمرو بن شعيب  
عن ابيه عن جده من قوله صلى الله عليه وسلم لم يقط قال قال النبي صلى الله عليه وسلم التكبير في الفطر سبع في الأولى وخمس في الأخرى  
والقراءة بعد التكبيرات المحفوظة عن الطائفي فعلى الله عليه وسلم كما اخبرني احمد وغيره **صلى الله عليه وسلم** رواه اسناده ليس بالقوي  
قلت عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده من كلامه مع ذلك ما رواه علي بن عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي قال الذي في الميزان ذكره  
ابن حبان في الثقات وقال ابن معين صحيح وقال مرة ضعيف وقال النسائي وغيره ليس بالقوي وكذا قال ابو حاتم

وروى العقيلي عن ابي  
ليس يروي في التكميل  
في العبد بن مرفوع  
الحق في حديثه

صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الاولى سبعا قبل الفطرة رواه الترمذي  
وابن ماجه واسناده ضعيف جدا وعن عائشة رضات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كبر في الفطر والاضحى سبعا وخمساوي تكبير في الركوع رواه ابن ملجه وابوداود  
وفي اسناده ابن لهيعة وفيه كلام مشهور وعن سعد المودن رضان رسول الله

وقال ابن مدي اما سائر حديثه فمن عرو بن شعيب وحيث بقيته فهو من مكتب حديثه قلت ثم خلط بين بعده فوهم  
كلامه وقال ابن القطان في كتابه والطائفي هذا منقطع جملة منهم ابن معين كذا في الزيلعي وقال ابن الترمذي في الجوهري  
النفق في كتاب ابن الجوزي منقطع في نسخة فان قلت صحيح احمد وعليه البخاري فيما حكاه الترمذي في التلخيص وقال  
في بلوغ المرام اخرج ابو داود ونفس الترمذي عن ابن الجوزي تصحيحه انتهى وقال البيهقي في المعرفة بعد اخرج  
حديث عمرو بن عوف المزني ينفق عن ابي عيسى الترمذي انه قال سالت البخاري عن هذا الحديث فقال ليس في هذا  
الباب شيء صحيح من هذا رواه اقول قال وحديث عبد الرحمن الطائفي عن عمرو بن شعيب في هذا الباب  
هو صحيح ايضا انتهى قلت اما تصحيح الامام احمد فبما رواه ابن القطان في كتابه وقد قال احمد بن حنبل ليس  
في تكبير العيدين عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث صحيح انتهى واما تصحيح البخاري ففيه نظر لان قوله وحديث عبد الرحمن  
الطائفي لا يحتمل ان يكون من كلام الترمذي قال الزيلعي في نصب الرتبة بعد اخرج حديث عمرو بن عوف المزني  
وقال الترمذي حديث حسن وهو حسن في روى في هذا الباب انتهى وقال في علل الكبر في سالت محمد بن محمد عن هذا الحديث  
فقال ليس شيء في هذا الباب صحيح منه ويا قول وحديث عبد الرحمن الطائفي ايضا صحيح الطائفي بخلافه  
احديث انتهى قال ابن القطان في كتابه هذا ليس بصحيح في تصحيح فقوله هو صحيح في الباب يعني شبه في الباب واول منقاد  
قوله وبه اقول يحتمل ان يكون من كلام الترمذي اي وانا اقول ان هذا الحديث شبه ما في الباب وكذا قوله وحديث الطائفي ايضا  
صحيح يحتمل ان يكون من كلام الترمذي انتهى بقدر الحاجة لا قوله واسناده ضعيف جدا قلت فيه كثير من عبد الله بن  
عمرو بن عوف المزني قال الذهبي في الميزان قال ابن معين ليس بشيء وقال الشافعي وابوداود وكر من اركان الكلاب  
وهو صحيح على حديثه وقال الدارقطني وغيره متروك وقال ابو حاتم ليس بالمتين قال النسائي ليس بثقة وقال سطر بن عاصم  
المدني رايه وكان كثير الخصومة لم يكن احدا من اصحابنا يخذلونه قال ابن عمر القاضي يكثر انت رجل بطل تمام فيما لا تعرف  
وتدعي باليس لك والكلب بينة فلا تقرني الا ان ترائي تقرخت لاهل البطالة وقال ابن جابر لعن ابيه عن جده نسخة  
سوءه واما الترمذي فروى من حديثه اصله جائز بين المسلمين وصح فلهذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي قال  
ابن مدي عامة ما يرويه لا يراجع عليه انتهى وقال الكافض ابن حجر في التقرير ضعيف من السابعة منهم من شبه

يريد به والد اعلم انه  
اصح شيء عنده في هذه  
المسئلة وبه يقول ابو  
حكيم باعتماد الحق لا بغيره  
الا كذا في نظره عند  
الترمذي عنه في حديثه  
ويوجد في كلامه مثل ما  
في نسخة من النسخ  
قال ابن عبد البر حديث  
حسن ليس اسناده  
بالقوي والاصل ان  
هذا الحديث في نسخة  
يكنة ونحوه عند الترمذي  
حديثه عن البخاري ايضا  
وراجع معنى المقارب  
عنده من حديثه  
الترمذي وصححه  
مع الميزان وصححه  
الترمذي ايضا  
وكثير من غيرهم ضعيف  
عند الاكثر لكن البخاري  
من تبعه كالترمذي وابن  
خزيمة لقول احمد  
فتح صحيحه  
صحيحه وكلف الاحوال  
ترجمته



صلى الله عليه وسلم كان يكبر في العيدين في الأولى سبعاً قبل القراءة وفي الأخيرة  
 خمساً قبل القراءة رواه ابن ماجه <sup>والصحيح</sup> واسناده ضعيف **وعن** نافع مولى  
 عبدالله بن عمر قال شهدت الأضحية والفطر مع أبي هريرة رضي الله عنه في الركعة  
 الأولى سبع تكبيرات قبل القراءة وفي الأخيرة خمس تكبيرات قبل  
 القراءة رواه مالك واسناده صحيح **وعن** عمار بن أبي عمار ابن عمار  
 كبر في عيد تنحى عشرة تكبيرة سبعاً في الأولى وخمسة في الأخيرة رواه أبو بكر  
 بن أبي شيبة واسناده حسن **باب** صلاة العيدين بست تكبيرات زوائد  
**عن** إسماعيل بن جليس كذا في حديثه أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري  
 وحذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في الأضحية و  
 الفطر فقال أبو موسى كان يكبر أربعاً تكبيرة على الجنازة فقال حذيفة  
 صدق فقال أبو موسى كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم قال  
 أبو عاصم وأنا حاضر سعيد بن العاص رواه أبو داود واسناده حسن  
 إلى الكذب انتهى وقال في التلخيص على هذا الحديث وكثير ضعيف وقد قال البخاري والترمذي أنه أصح  
 شيء في هذا الباب وأنكر جماعة تحسبه على الترمذي انتهى قلت قد مر أن ما قاله البخاري فيما حكاه عنه  
 الترمذي في علله الكبري من أن قوله ليس شيء في هذا الباب أصح منه ليس يصح في التلخيص بل يحتمل أن يكون معناه  
 هو أشبه ما في الباب لكن أعجب من البخاري أنه كيف قال هذا في حديث كثير بن عبد الله مع أن حديث عمرو  
 ابن شعيب عن أبيه عن جده وإن كان لا يحسنه عن من كنهه حسن شيء روى في الباب وأرجح أسناداً  
 من حديث كثير جده **له** قوله واسناده ضعيف قلت هو من طريق عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد  
 القطر عن أبيه عن جده أما عبد الرحمن بن سعد بن عمار فقال الذهبي في الميزان ليس بذاك وقال الخزاز  
 في الخلاصة ضعفه ابن معين وقال المحافظ في التقریب ضعيف وأما سعد بن عمار فقال في الميزان  
 لا يكاد يعرف وقال في التقریب مستور **له** قوله واسناده حسن قلت سكت عنه أبو داود  
 ثم المنذري فسكوتهما يدل على أن الحديث صالح عندهما ذاك عله ابن الجوزي بعبد الرحمن بن  
 ثابت بن ثوبان وقال قال ابن معين هو ضعيف وقال أحمد لم يكن بالقوي وأما حديثه من أنكره قال  
 ليس بروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في تكبير العيدين حديث صحيح انتهى وأجاب عنه صاحب

وراجع ما في شرح النسفي  
 عن عبد الله بن عبد الله  
 عنه قال السنة أن  
 تفتح المصنعة بجمع تكبيرات  
 ثم تقرأ فاتحة الكتاب  
 ثم تقرأ سورة الفاتحة  
 ثم تقرأ سورة البقرة  
 ثم تقرأ سورة آل عمران  
 ثم تقرأ سورة النور  
 ثم تقرأ سورة الحديد  
 ثم تقرأ سورة المجادلة  
 ثم تقرأ سورة الزمر  
 ثم تقرأ سورة الحديد  
 ثم تقرأ سورة المجادلة  
 ثم تقرأ سورة الزمر

يدخل في هذا الباب ما ذكره  
 الطحاوي في باب تكبيرات  
 العيدين مرفوعاً لم يروى  
 حسن أسناده ١٢  
 وأما قوله في المصنفين فقد  
 قواه المحقق في الفقه  
 وراجع من الآثار في  
 حديثه أنه ذهب بجمع  
 من العيدين ولكن ما رواه  
 البخاري في صحيحه لا يوجب  
 وساق آثاراً كثيرة عن  
 المصنف في صلته وما قيل  
 أثره ما عند الطحاوي من  
 إبراهيم بن باب التكريتي  
 الجازي أصلاً فراجع





كان عبد الله بن مسعود يكبر في الأضحية والفطر تسعاً تسعاً يبدأ فيكبر أربعاً ثم يكبر  
واحدة فيركع بها ثم يقوم في الركعة الأخيرة فيبداً فيقرأ ثم يكبر أربعاً ثم  
يكبر باحد لهن رواه الطبراني في الكبير واسناده صحيح **وعن** عبد  
ابن الحرث قال شهدت ابن عباس رضي الله عنهما في صلاة العيد بالبصرة تسع تكبيرات  
ووالى بين القرائتين قال وشهدت المغيرة بن شعبه رضي الله عنه فعل مثل ذلك  
رواه عبد الرزاق وقال الحافظ في التلخيص اسناده صحيح **باب ترك التكبير**  
قبل صلاة العيد وبعدها **عن** ابن عباس رضي الله عنهما النبي صلى الله عليه وسلم

خبرني يوم الفطر فصل ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها رواه الجماعة **وعن**  
ابن عمر رضي الله عنهما يوم عيد فلم يصل قبلها ولا بعدها وذكر ان النبي صلى الله  
عليه وسلم فعله رواه احمد والترمذي والحاكم واسناده حسن **وعن**

ابو سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي قبل العيد  
شيئاً فاذا رجع الى منزله صلى ركعتين رواه ابن ماجه اسناده حسن **وعن** ابي  
قال ليس من السنة الصلاة قبل خروج الامام يوم العيد رواه الطبراني واسناده

صحيح **وعن** ابن سيرين ان ابن مسعود وحذيفة رضي الله عنهما كانا ينهايان الناس  
قال يجلسان من بابه يصلي قبل خروج الامام رواه الطبراني واسناده مرسل قوي  
**باب الذهاب الى المصلي في طريق الرجوع في طريق اخرى** **عن** جابر

قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم عيد خالف الطريق رواه البخاري  
**وعن** ابي هريرة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج الى العيد خرج  
في غير الطريق الذي خرج فيه رواه احمد والترمذي وابن حبان والحاكم

محمد بن عبد الله بن الحسن بن شاذان بن المزيان بن ثوبان بن ابي الزناد عن اشعث عن كرويس فذكره قال البيهقي جازمه  
سوف نقول ١٢ **ع** قوله رواه عبد الرزاق قلت قال خبرنا سفيان الثوري عن ابي اسحق عن علقمة والاسود فذكره  
**ع** قوله رواه الطبراني الخ قلت قال حدثنا محمد بن المنصور زدي شاموسي بن عمرو ثنا الزناد عن عبد الملك

بن عيسى عن كرويس فذكره قال البيهقي في مجمع الزوائد رجاله ثقات ١٣ **ع** قوله رواه عبد الرزاق قلت  
قال خبرنا اسمعيل بن الوليد ثنا خالد بن الحارث عن عبد الله بن الحرث فذكره ١٤

هو علي بن ابي طالب  
النفق ابو الوليد بن سيب  
ابن سيرين  
وعن عبد الله بن الحارث  
هو ابن نوفل بن عبد الله  
ابن حزم ويكنى بـ  
سابقه كما ثبت عنه  
في الزوائد في الطب  
في الكوف

واسناده صحيح **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ يوم العيد  
 في طريقهم رجعا في طريق اخر رواه ابو داود وابن ماجه واسناده حسن  
**باب تكبيرات الشربق عن** ابى الاسود قال كان عبد الله يكبر من صلاة  
 الفجر يوم عرفة الى صلاة العصر من يوم النحر يقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله  
 والله اكبر الله اكبر والله الحمد **راة** ابن ابي شعبة واسناده صحيح **وعن** شقيق  
 عن علي رضي الله عنه كان يكبر بعد صلاة الفجر يوم عرفة الى صلاة العصر من اخر  
 ايام الشربق ويكبر بعد العصر **راة** ابو بكر بن ابي شعبة واسناده صحيح  
**ابواب صلاة الكسوف باب** الحث على الصلاة والصدقة  
 والاستغفار في الكسوف **عن** ابى مسعود رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد من الناس ولكنهما آيتان  
 من آيات الله فاذا رايتنهما فقوموا فصلوا **راة** الشيخان **وعن** المغيرة  
 ابن شعبة قال انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم فقال الناس انكسفت  
 لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر  
 آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رايتنهما فادعوا  
 الله وصلوا حتى يغلي **راة** الشيخان **وعن** عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد  
 ولا لحياته فاذا رايتنهما فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا  
**راة** الشيخان **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته ولكنهما آيتان  
 من آيات الله فاذا رايتنهما فادعوا الله وصلوا **راة** الشيخان **وعن** ابى موسى رضي  
 الله عنه قال خسفت الشمس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فزع على خشمه ان تكون الساعة  
**له** قوله رواه ابن ابي شعبة قلت قل حدثنا ابو الاوصس عن ابى اسحق عن ابى الاسود فذكره **له** قوله رواه ابو  
 ابن ابي شعبة قلت قل حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عامر عن شقيق عن علي فذكره قال كانا فابن محبة  
 في الدراية قول علي اخرجه ابن ابي شعبة باسناد صحيح عنه وكذا قول ابن مسعود **له**

والوفاء صلاة  
 وروى ابن حبان في صحيحه  
 انه صلى الله عليه وسلم  
 صلى الكسوف القوا والبر  
 اعلم وفاء صلاة  
 وعزاه في شرح الموطأ  
 لابن حبان عن ابى  
 بكره ولفظ روى في  
 ولفظ ابن حبان انه  
 صلى الله عليه وسلم  
 صلى في كسوف الشمس  
 والقمر ركعتين بمثل  
 صلواتهما في يوم  
 من صلواتهما وذكره  
 في البراءة المجتبى وذكره  
 لصلوة الكسوف ابن حبان  
 عن الدراية والى نية



فاتي المسجد فصل باطول قيام وركوع وسجود رايته قط بفعله وقال هذه الايات  
التي يرسل الله لا تكون طوت احد ولا لحياته ولكن يخوف الله بها عباده  
فاذا رايتهم شيئا من ذلك فانزعوا الى ذكر الله ودعائه واستغفاره رواه  
الشيخان **وعن** اسماء بنت ابي بكر قالت لقد امر النبي صلى الله عليه وسلم بالعنافة  
في كسوف الشمس رواه البخاري **باب** صلاة الكسوف بخمس ركعات في  
كل ركعة **عن** ابن ابي كعب رضي قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فقرأ سورة من  
الطول وركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم قام الثانية فقرأ سورة من  
الطول وركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم جلس كما هو مستقبل القبلة  
يدعو حتى انجلي كسوفها رواه ابو داود وفي اسناده **عن** عبد الرحمن  
ابن ابي ليلى قال انكسفت الشمس فقام على رضى فركع خمس ركعات وسجد  
سجدتين ثم فعل في الركعة الثانية مثل ذلك ثم سلم ثم قال ما صلاها  
احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري رواه ابن جرير وصححه **وعن**  
الحسن بن علي قال ثبت ان الشمس كسفت وعلى بالكوفة فصل بهم على بن  
ابي طالب خمس ركعات ثم سجد سجدتين عند الخامسة ثم قام فركع خمس ركعات  
ثم سجد سجدتين عند الخامسة قال عشرة ركعات واربع سجرات رواه ابن جرير  
**قال** التميمي اتصال الحسن بن علي ثابت بن جوحه لكنه لم يشهد هذه الواقعة  
على ما يقتضيه قوله ثبت **باب** كل ركعة باربع ركعات **عن** ابن عباس  
**له** قوله بوجه قلت منها ذكره البخاري في تاريخه الصغير في ترجمة سليمان بن سالم الترسى الطارم على بن  
زيد بن الحسن راسه عليا والوزير الترمذى راسه عثمان وعليهما الترمذى ومنها ما اخبره الترمذى في تهذيب الكمال  
باسناده عن يونس بن عبيد قال سألت الحسن بن علي قال يا ابا سعيد انك تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وانك لم تدركه قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شيء ما سألني عنه احد قبلك ولولا من تركك منى ما غيرتك اني في زمان  
كما ترى وكان في عمل الجمال كل شيء سمعتني اقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عن علي بن ابي طالب رضي  
غير اني في زمان لا استطع ان اذكر عليا انتهى قلت قال الشيخ العلامة مولانا فخر الدين النفا في رحمة في كتابه فخر الحسن

سألت فقلت معهم وقد  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم فرغ من سجدة  
الاولى مسجدة واحدة  
مع رواية عن عبد الله بن مسعود  
ولا يخفى عن الاشكال الا  
ان يعمل على مثل حديث النوفلي  
بن بشير على سياق ابي داود  
واما ما رواه ابن مسعود  
فانما في شرحه  
والظاهر ان في ركعة  
واحدة في ركعة  
احد عنه وهي تامة  
ورواه الترمذى وصححه  
ابن جرير  
والفريقان ان هذا الركوع  
ركوع خشوع لا ركوع  
صلوة من تلقا ان الله  
عز وجل اذا بدا لك من خلقه  
خشع له ولما لم يكن اهليا  
اختلعت ملا حظا الزا  
في لفته وثبت عن ابن  
عباس من عبد الله بن مسعود  
الاولى لا الثانية ولهذا  
صلوة الايات ورواه الطحاوي  
ورواه الترمذى عنه  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقد روى الترمذى عنه فاسجدا  
عن النسائي قال لما دخل  
صلى الله عليه وسلم مكة يوم  
الفتح استنشق في الشك فوضعه  
ركعة على رجليه فخشعا ولما  
مر بالمرجعي فوجده على وجهه  
واستحس راحلته ثم قال لا  
تدخلوا بيوت الذين ظلموا  
افئسهم الا وانتم تكونون  
في القبر











الموت احدى ولا حياة فاذا رايتوهما كذلك فاخرجوا الى المساجد ثم  
 قام فقرا فيمنازى بعض آلركتاب ثم ركع ثم اعتدل ثم سجد سجدتين  
 ثم قام ففعل مثل ما فعل في الاولى ثم اراه احمد واسناد حسنه  
**وعن** النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في  
 كسوف الشمس نحو من صلاتكم يركع ويسجد ثم اراه احمد والنسائي  
 واسناده صحيح **وعنه** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا خضعت

**له** قوله رواه احمد قلت قال حدثنا يحيى بن آدم ثنا عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل عن عاصم بن عمر بن قتادة عن  
 محمود بن لبيد فذكره قال البیهقي في صحيح الزوائد رجاله رجال الصحيح انتهى فان قلت محمود بن لبيد قد اختلف في  
 صحبته وقال الخرجي في الخلاصة لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم قلت الصحيح ان له صحبة و  
 قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال احمد ثنا يعقوب ثمالی عن ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة  
 الانصاري عن محمود بن لبيد اخي بني عبد الاشهل قال اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس بنا المغرب  
 في مسجدنا فلما سلم منها قال اركعوا ايتين الركعتين في بيوتكم للبيعة بعد المغرب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب  
 وقد ذكر البخاري عن ابی نعیم عن عبد الرحمن بن الغسيل عن عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد قال اسرع النبي صلى الله  
 عليه وسلم بنا حتى انقطععت لعلنا يوم مات سعد بن معاذ ثم قال وذكر ابن ابی حاتم ان البخاري قال له صحبة  
 قال وقال ابی لا اعرف له صحبة قال ابو عمر من قول البخاري اوله انتهى قلت بل ثبت ان محمود بن لبيد قد صلى  
 صلاة الكسوف مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم مات ابنه ابراهيم قال ابو بكر بن ابی شيبة حدثنا يونس بن محمد  
 عبد الرحمن بن الغسيل عن عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد الانصاري قال كسفت الشمس يوم مات ابراهيم  
 بن النبي صلى الله عليه وسلم فقال الناس كسفت الشمس لموت ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك  
 النبي صلى الله عليه وسلم فخرج وخر جاعدا حتى اتينا في المسجد الحديث **له** قوله واسناده صحيح  
 قلت هو من طريق ابی قلابة عن النعمان اعلم البيهقي وغيره بالا نقطاع وقالوا ابو قلابة لم يسمع من النعمان لما رواه  
 النعمان عن عبد الوارث عن ايوب عن ابی قلابة عن رجل عن النعمان قلت صرح صاحب الكمال بسامع من النعمان و  
 نذروا غير واحد من اصحاب ابی قلابة كالحاذق وقادة وعاصم الاحول عن ابی قلابة عن النعمان عند النسائي وكذلك  
 ايوب عند ابی داود و احمد في رواية بغیر هذا السياق كلهم بدون هذه الواسطة وقد نفرد بها عبد الوارث عن ايوب  
 عنه عثمان بن مسلم فالمحفوظ ما رواه الجماعة وقال ابن الترمذي في المعجم النقي ولو صح الطريق الذي ذكره البيهقي وفيه

الشمس والقمر فصلوا كما حدث صلوة صليتها رواء النسائي وزاد في رواية  
 من المكنونة واسنادهما صحيح **باب** القراءة بالجهري في صلوة الكسوف  
 عن عائشة رضي الله عن النبي صلى الله عليه وسلم جهري في صلاة الخسوف بقراءته  
 فصل أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات رواه الشيخان **باب** الإخفاء  
 بالقراءة في صلاة الكسوف عن سمرة رضي الله عن النبي صلى الله عليه وسلم صلوا بهم  
 في كسوف الشمس لا تسمع له صوتا رواه الخمسة واسناده صحيح **وعن ابن عباس**  
 رضي الله عنهما صليت إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كسفت الشمس  
 فلما سمع له قراءة رواه الطبراني واسناده حسن **باب** صلاة الاستسقاء  
 عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم خرج  
 ليستسقى قال فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو ثم حول رداءه  
 ثم صلى لنا ركعتين رواه الشيخان وزاد البخاري جهريهما بالقراءة **وعنه**  
 قال حنبل رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصل واستسقى وحول رداءه  
 حين استقبل القبلة وبدأ بالصلوة قبل الخطبة ثم استقبل القبلة فدعا  
 رواه أحمد واسناده صحيح **وعنه** قال ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 استسقى وعليه خيصة له سوداء فاراد أن يأخذ بأسفلها فجعله أعلاها  
 فنقلت عليه فقلها عليه الأيمن على الأيسر والأيسر على الأيمن رواه أحمد  
 وأبو داود واسناده حسن **وعن** أبي هريرة رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم يوما يستسقي فصلى بنا ركعتين بلا اذان ولا إقامة ثم خطبنا ودعا  
 الله وحول وجهه نحو القبلة رافعا يديه ثم قلب رداءه فجعل الأيمن على  
 الأيسر والأيسر على الأيمن رواه ابن ماجه وأخرون واسناده حسن **وعن**  
 عائشة رضي الله عنها قالت شك الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحوط المطر

وهو مشعر بلال رواه  
 الزوار والطبراني في الأوسط  
 والكبير وعبد الرحمن بن أبي  
 ليلى لم يدركه إلا وقتية  
 رجلا لثقت كذا في الروايات  
 راجع الفقه ص ١٤٤ ونحوه  
 في الكسوف ص ١٤٤ ولم أجده  
 في المتن  
 ولا يتردد في القول بتعدد الركعات  
 وفيه أمر من إذا قرئ في صلاة  
 صلوة ونحوها لم يجز أن يقرأ  
 يقل صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم

ه أجل أصحها صورها  
 ومنها الاكتفاء بالقراءة  
 فحكموا باستحباب الصلوة  
 ثم في رد المحتار وفضلها  
 التي فعية في رد المحتار  
 بحكم السنة ونظر ذلك  
 جملة الصلوة مع غيرها  
 تركها فمن فصل أو صليا  
 ومن أجل حكم يكون لها  
 ولها خطبة في الكسوف  
 كرواجه ثقات

عن أبي قلابة عن رجل عن النعمان لم يدل على أنه لم يسمع من النعمان بل يحتمل أنه سمعه منه ثم من جليل عنه وقال ابن حزم  
 أبو قلابة أدرك النعمان فروي هذا الخبر عنه ثم رواه عن آخره فحدث بكلمات رواه فيه وصرح ابن عبد البر في التمهيد  
 هذا الحديث وقال من أحسن حديث في باب الكوفيين حديث أبي قلابة عن النعمان انتهى كلامه ١٢

وقد قال أبو حاتم إن  
 قلابة لا يعرف لئلا ليس  
 شره التفتي ص ١٢٣





[illegible]



رآه ابو داود ابن ماجه النسائي واصله ابن القطان وصحه ابن حبان  
**باب تغييض الميت عن ام سلمة** رضي الله عنهما قالت دخل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على ام سلمة وقد شق بصره فاعرضه ثم قال ان الروح اذا قبضت  
 تبعه البصر فضج ناس من اهله فقال لا تدعوا على انفسكم الا بخير فان  
 املا تلكه يؤمنون على ما تقولون ثم قال اللهم اغفر لابي سلمة وارفع درجته  
 في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين  
 وافسح له في قبره ونور له في قبره رآه مسلم **باب تسجئة الميت عن**  
 عائشة رضي الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي سجد سجدتين  
 رآه الشيخان **باب غسل الميت عن ام عطية** الانصارية رضي الله عنها  
 قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفيت ابنته فقال اغسلها  
 ثلاثا وخمسا واكثر من ذلك ان رايتن ذلك بماء وسدر واجعلن في الاخرة  
 كافورا وشيئا من كافور فاذا فرغتن فاذا نيتي فلما فرغتا اذناه فاعطانا  
 حققة فقال اشعرنها اياه تعني انزاهه رآه الجماعة وفي رواية لهم ابدان  
 بميا منها ومواضع الوضوء منها **باب غسل الرجل امرأته عن عائشة**  
 قالت رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من البقيع فوجدني وانا اجد صداعا  
 في اسي وانا اقول وارساه فقال بل انا يا عائشة وارساه ثم قال ما حركت لومتي  
 قبلي ففقت عليك فغسلتك وكفنتك وصليت عليك ودفنتك رآه ابن ماجه  
 اخرون **قال النيموي** قوله فغسلتك غير محفوظ **وعن اسماء بنت عميس**  
 رآه قولها باب غسل الرجل امرأته قلت ذهب الجمهور الى جواز غسل احد الزوجين للآخر وقال احمد لا تغسله ويجوز  
 العكس عنده وقال الامام ابو حنيفة واصحابه والشعبي الثوري لا يجوز ان يغسلها لانه لا عدة عليه لانها ملك الملك  
 لعدم الحمل فصلا جنبا ويجوز العكس في تغسيل المرأة لزوجها لانها في عدة منها فالملك بعد الموت باق الى  
 ان تنقض العدة واجواب عن الاحاديث الباب سيأتي ان شاء الله تعالى **١٢٢** قوله غير محفوظ قلت تفرد به  
 محمد بن اسحق وهو لا يخرج بما انفرد به عن يعقوب بن عتبة عن الزهري وخالفه صالح بن كيسان وهو اوثق واشت  
 من ابن اسحق فزاده عن الزهري بدون هذه الزيادة عند احمد وغيره وقال العلامة ابن الترمذي والنجاشي اخرج

ويكره عندنا الا بدلت ط  
 تحريم لا الفقه قال الموطأ  
 واصل الفقه في الشريعة  
 اوفى الفقه في بعض ومعه  
 فقها في الشريعة للشيخ  
 والمرأة قبل لا يكون متوفرا  
 الا ان كان من ثلاث في  
 قبل شرط ان يكون غائبا  
 وفيه نظر من جهة  
 وراجع الجوهري النقي

واصل البيهقي  
 باب اسحق بن  
 في النخعي

قالت لما ماتت فاطمة رضي الله عنها غسلتها وعلى بن ابي طالب رضي الله عنه  
رواه البيهقي في المعرفة واسناده حسن **باب** غسل المرأة لزوجها  
عن عبد الله بن ابي بكر عن اسماء بنت عميس امرأة ابي بكر الصديق غسلت  
ابا بكر الصديق حين توفي ثم خرجت فسالته من خضرها من المهاجرين  
فقلت اني صائمة وان هذا يوم شديد البرد فهل علي من غسل فقالوا لا رواه مالك  
واسناده مرسل قوي **باب** التكفين في الثياب البيض عن ابن عباس  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البسوا من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم  
وكفنوا فيها موتاكم رواه الخمسة الا النسائي وصححه الترمذي واخرون وعن سمر  
ابن جندب رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا ثياب البياض  
فانها اطهر اطيب وكفنوا فيها موتاكم رواه احمد والنسائي والترمذي الحاكم  
وصحاه **باب** التحسين في الكفن عن جابر رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه  
اذا كفن احداكم اخاه فليحسن كفنه رواه مسلم وعن ابي قتادة رضي قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اولي احدكم اخاه فليحسن كفنه رواه ابن ماجه  
هذا الحديث من جهة عائشة وليس فيه قوله فليحسن كفه على تقدير ثبوت هذه الزيادة فازواجه عليه السلام حرام  
على المؤمنين لانهن ساءة في الجنة نعم الزوجة بان اشته وقال السحاظ الزيلعي في نصب الراية وهذا ليس فيه  
جدة فان هذا اللفظ يقتضي المباشرة فقد يامر بغسلها ١٢ **باب** قوله رواه البيهقي في المعرفة قال اخبرنا ابو الحسن  
ابن احمد بن عبدان قال اخبرنا احمد بن عبيد قال حدثنا محمد بن يونس قال حدثنا يعقوب بن محمد الزهري قال حدثنا  
عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم التيمي عن اسماء بنت عميس فذكره واخرجه عن آخر عن عبد العزيز  
ابن محمد عن محمد بن موسى عن عون عن عمارة بن المهاجر عن ام جعفر قال حدثني اسماء بنت عميس قالت غسلت انا وعلى فاطمة  
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وذكر غيرهم عن محمد بن موسى وصيتها انت قلت رواه الدارقطني من  
طريق عبد الله بن نافع عن محمد بن موسى عن عون بن محمد عن اسماء بنت عميس ولفظه ان فاطمة عليها السلام  
اوصت ان يغسلها على رضي الله عنها قلت ام عون بن محمد بن محمد بن جعفر قلت واستدلوا به على ان المرأة  
يغسلها زوجها وقال ابن الركناني في البحر النقي وعلى تقدير ثبوت هذا الحديث فهي كانت وجبة في الدنيا والاخرة  
لقوله عليه السلام كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الا سببي ونسبي فالسبب الذي كان بينهما لم يقطع الموت

وتام الامام فيه في  
الوفاء ص ١٢٠ و ١٢١  
رضي الله تعالى عنهما  
و عن عليهما السلام





وراجع ما في الا في متون عن ابن عبد البر وكذا في معاوية الزبيدي والمدونة مسجلة والبرهان في التفسير والبرهان في التفسير والبرهان في التفسير

بعضنا في المسجد سهل واخبره رآه مسلم **وعن** ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة في المسجد فليس له شيء رواه ابن ماجه وابن اود واسناده حسن **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعي النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم الى المصلي فصفي بهم وكبر عليه اربع تكبيلات رواه الجماعة **وعن** جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على اصمحة النخعي فبكى اربعار رواه الشيخان **وعن** عوف بن مالك الاشجعي رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وطلى على جنازة يقول اللهم اغفر له وارحمه واعف عنه وعافه وارحم نزل به ووسع مدخله واغسله بماء وثلاث وثلاثين غسل من الجنة كما ينفع الثوب الانيب من الدس وابدله بار اخيرا من ذراعه واهل اخيرا من اهل بيته وزوجا خيرا من زوجة وقبه فنته القبر وغدا بالمار قال عوف فميت ان لو كنت انا الميت لدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك الميت واهل بيته **وعن** ابي ابراهيم الانصاري عن ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الصلوة على الميت اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وذكرنا وانثانا وصغيرنا وكبيرنا رواه النسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح **وعن** ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى على الميت قال اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا ولا تأثنا ولا ذكرا ولا انثانا ولا صغيرا ولا كبيرا ومن توفيتنا منا فوفقه على الايمان اللهم عقوق عقوق رواه الطبراني في المعجم والاسناده حسن **باب** في ترك الصلوة على الشهداء **عن** جابر بن عبد الله قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى احد في ثوب واحد ثم يقول ايها الكافر اتخذ القرآن فاذا اشركه الى احد ما قدمه في الخد وقال انا شهيد على هؤلاء يوم القيامة وامر بذكورهم في دماهم ولم يغسلوا ولم يصلى عليهم رواه البخاري **باب** في الصلوة على الشهداء **عن** شداد بن الهاد عن رجل من اهل الجاهلية جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فامر به واتبعه ثم قال اهل الجاهلية

وراجع ما في الا في متون عن ابن عبد البر وكذا في معاوية الزبيدي والمدونة مسجلة والبرهان في التفسير والبرهان في التفسير والبرهان في التفسير

وراجع ما في الا في متون عن ابن عبد البر وكذا في معاوية الزبيدي والمدونة مسجلة والبرهان في التفسير والبرهان في التفسير والبرهان في التفسير

وراجع ما في الا في متون عن ابن عبد البر وكذا في معاوية الزبيدي والمدونة مسجلة والبرهان في التفسير والبرهان في التفسير والبرهان في التفسير



المؤلف في رولته الى  
لفظ البنيق قال العيني  
أخرجه البنيق ايضا ولفظ  
وقال الذهبي في مختصر السنن  
كذا قاله ولفظه سبع صلوات  
اذ شئتم واحد سبعون اهو  
ولا يرد هذا الاشكال في  
لفظ ابن سعد والطحاوي  
وابن داود ثم هو عمل النجاشي  
راجع اخرجه البوداود من  
باب في الرجل يموت بسلام  
عن رجل من اصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم ان ابا  
او واقعة اخرى وقد قواه  
وفي شرح المتن ومبني السلام  
في الاربعين او القليل في  
المعركة وراجع منه

والجواب هو هذا

[illegible]

قال من ماله اجر الجنازة ان تشيعها من اهلها وان تحمل باركانها الاربعة و  
ان تحتوي في الثمن روية ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه واسناده مرسل قوي  
**باب في افضلية المشي خلف الجنازة** عن طاوس قال ما مشى رسول  
صل الله عليه وسلم حتى مات الا خلف الجنازة روية عبد الرزاق واسناده  
مرسل صحيح **وعن** عبد الرحمن بن ابراهيم قال كنت في جنازة ابوبكر  
عشر مشيان امامها وعلى ثمن مشي خلفها فقلت لعلى اراك تمشي خلف الجنازة  
وهذا تمشيان امامها فقل على لفت دعما ان فضل المشي خلفها على المشي  
امامها كفضل صلوة الجماعة على الفصد ولكنهما احبان يبسر على الناس روية  
عبد الرزاق والطحاوي واسناده صحيح **وعن** عبد الله بن عمرو بن العاص  
ان اياه قال له كن خلف الجنازة فان مقدمها للملائكة وخلفها لبيتى آدم  
رواه ابو بكر بن ابي شيبة واسناده حسن **باب القيام للجنازة** عن عامر بن  
ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا رايتهم الجنازة فقوموا حتى تخلفكم  
او توضع روية الجماعة **وعن** جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال فقام النبي صلى  
الله عليه وسلم فقمنا فقلنا يا رسول الله انها جنازة يهودي قال اذا رايتهم الجنازة فقوموا  
رواه الشيخان **باب نسخ القيام للجنازة** عن نافع بن جبران مسعود بن  
الحكم اهل نصارى اخبروا انه سمع علي بن ابي طالب يقول في شأن الجنائز  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ثم قعد وانما حدث ذلك لان نافع بن  
جبران راى واخذ بن عمرو قام حتى وضعت الجنازة روية مسلم **وعنه** عن مسعود  
نظاس عن ابي عميرة فحماد بن زيد وشعبة كلاهما من الثقات والائمة الاعلام فاختلفا من  
دونهما لا يعتدح في هذا الاسناد ١٢ **له** قوله واسناده مرسل قوي قلت قال عثمان بن سعيد  
عن ثور عن عامر بن جثيب وغيره من اهل الشام قالوا قال ابو الدرداء من تمام اجرا الجنازة الحمد  
قال العلامة ابن الترمذي في ابواب النقي وهذا سند صحيح قلت قال الحافظ ابن حجر في الترمذي  
في ترجمة عامر بن جثيب وثقة الدارقطني وفتال لم يجمع من ابى الدرداء قلت وهكذا فتال الخزرجي  
في الخلاصة ١٢



ابن الحكم الزيات **صح** علي بن ابي طالب برجة الكوفة وهو يقول كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم امرنا بالقيام في الجنازة ثم جلس بعد ذلك وامرنا بالجلوس **رواه** احمد  
 الطحاوي والحارثي في التلخيص والمنسوخ واسناده صحيح **وعن** اسمعيل الزرقاني عن ابيه  
 قال شهدت جنازة بالعراق فرأيت رجلا قايما ينتظرون ان توضع ومرايت علي بن ابي طالب  
 يشير اليهم ان اجلسوا فان النبي صلى الله عليه وسلم قد امرنا بالجلوس بعد القيام  
 رواه الطحاوي واسناده صحيح **وعن** زيد بن وهب قال تذاكرنا القيام الى الجنازة عند  
 علي رضي الله عنه فقلنا نعم فقال علي ذلك وانتم يهود رواه الطحاوي واسناده  
 حسن **باب في الدفن** وبعض احكام القبور **عن** انس بن مالك رضي الله عنه قال لما توفي  
 النبي صلى الله عليه وسلم كان بالمدينة رجل يملك واخر يضيح فقالوا  
 نستخير ربنا ونبيعت اليهما فابيهما سبق تركناه فامرسل اليهما فسبق صاحب اللحد  
 فلحد النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابن ملجم الاخرين واسناده حسن  
**وعن** ابي اسحق قال اوصى الحارث بن ابي ليلى عليه السلام بن يزيد رضي الله عنه  
 عليه ثم ادخله القبر من قبل رجل القبر وقال هذا من السنة رواه ابو داود  
 والطبراني والبيهقي وقال اسناده صحيح **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي

**له** قوله رواه احمد قلت اورده ابن تيمية في المشقة وقال رواه احمد وابو داود وابن ماجه نحوه وقال السنن  
 في شرحه نيل الاوطار واما حديثه باللفظ الذي ذكره بناتان صح صحيح السنن لقوله فيه وامرنا بالجلوس ولكن لم يخرج  
 هذه الزيادة مسلم ولا الترمذي ولا ابو داود بل اقتصروا على قوله ثم قد ثم قال اقتصروا بهما المخرجين للحديث  
 على عليه السلام وحفاظهم على مجرد القعود بدون ذكر زيادة الامر بالجلوس مما يوجب عدم الاطمئنان اليها  
 والمتسك بها في المنع لما هو من الصحة في الغاية انتهى قلت اخرجه احمد والطحاوي والحارثي من طريق  
 محمد بن عمرو عن واقد بن عمرو بن سعد عن نافع بن جبير عن مسعود بن الحكم الانصاري الزرقاني عن علي رضي الله عنه  
 الزيادة واتبه يحيى بن سعيد عن واقد بن عمرو بن سعد عن الطحاوي بوجه صحيح بلفظ ثم قد بعد ذلك امرهم بالقعود  
 ووافقه اسمعيل الزرقاني عن ابيه عند الطحاوي بلفظ قد امرنا بالجلوس بعد القيام قلت فثبت ان هذه الزيادة ذكرها  
 غير واحد من الرواة في حديث علي رضي الله عنه **له** قوله ذلك وانتم يهود وقال الطحاوي فمضى هذا منهم  
 كانوا يقولون على شريعتهم ثم نسخ ذلك بشريعة الاسلام فيه ١٢

الفتح مله  
 والترمذي

صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي وعمر رضي يدخلون الميت من قبل القبلة رواه الطبري  
 في الكبير وفي أسناده عبد الله بن خراش وثقه ابن حبان وضعفه جماعة **وعن**  
 علي رضي الله عنه أنه دخل يزيد بن المكلف من قبل القبلة رواه عبد الرزاق وأبو بكر  
 ابن أبي شيبة وصححه ابن خزم في المحل **وعن** أبي اسحق قال شهدت جنازة  
 الحارث فمدوا على قبره ثوبا فجذبه عبد الله بن يزيد رضي وقال إنما هو رجل  
 رواه ابن أبي شيبة وأسناده صحيح **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان إذا وضع الميت في القبر قال بسم الله وعلى سنة رسول الله وأ  
 أبوداود وأخرون وصححه ابن حبان **وعن** عامر بن سعد بن أبي وقاص  
 أن سعد بن أبي وقاص رضي قال في مرضه الذي هلك فيه الحدو إلى الحدو  
 وأنصبروا على أن يلبس بضمها ما صنع به رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم  
 وأخرون **وعن** أبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على  
 جنازة ثم أتى قبر الميت فحط عليه من قبل رأسه ثلاثا رواه ابن ماجه وابن  
 أبي داود وصححه **وعن** القاسم قال دخلت على عائشة فقلت يا أمه  
 أكشفي لي عن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه رضي الله عنهما  
 فكشفت لي ثمن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لا طئة مبطوحة ببطء العرصة  
 الحرام رواه أبوداود وأخرون وفي أسناده مستور **وعن** سفیان الثمار  
 أنه رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مستمار رواه البخاري **وعن** جعفر بن  
 محمد قوله سنا هذا يدل على أن التسليم أفضل من التسطيع واليه ذهب أبو حنيفة والثوري والليث و  
 مالك وأحمد وكثير من الشافعية وذهب الشافعي وبعض أصحابه إلى أن التسطيع أفضل واستدلوا برواية  
 القاسم بن محمد بن أبي بكر المذكورة قال الحافظ ابن حجر في التلخيص قال البيهقي يمكن الجمع بينهما أي بين حديث  
 القاسم وسفيان الثوري بأنه كان أولا سطحا كما قال القاسم ثم لما سقط الجدار في زمن الوليد بن عبد الملك  
 أصل فجعل سنا قال وحديث القاسم أوله وأصح وأشد علم انتهى كلامه قلت كيف يكون حديث  
 القاسم أصح وفي أسناده عمرو بن عثمان بن ماني وهو مستور ولا حاجة إلى هذا التوفيق لأن معنى التسليم  
 أن يجعل كسنام الجبل وهو لا يخالف لعدم الاشتراط لأنه لا يلزم التسطيع في التربع والله قد يكون مشرقا

وراجع مثلك الآتي  
 حديثه وأسناده غير  
 أسناده ابن عمر  
 نقد الزيلعي ونقل  
 تفصيله وراجع رجال  
 طريق الخواص

راجع الجوهري النقي



عن أبيه أن الرش على القبر كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه  
سعيد بن منصور والبيهقي واسناده مرسل قوي **وعنه** عن أبيه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم رش على قبر ابنه إبراهيم ووضع عليه حصاة رواه الشافعي  
واسناده مرسل جيد **وعنه** عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم رش على قبرة  
الماء ووضع عليه حصاة من حصاة العرصة ورفع قبرة قدر شبر رواه البيهقي  
وهو مرسل **وعن** جابر رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجتص  
القبر وأن يقعد عليه وأن يبنى عليه رواه مسلم **وعن** عثمان بن عفان  
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال  
استغفره أو أخذك أو أسأله بالتبثيث فإنه لا نيسال من أهله أو دود أو وحش الحاكم  
**باب** قراءة القرآن للميت **عن** عبد الرحمن بن العلاء بن الجراح عن  
أبيه قال قال لي أبي الجراح أبو خالد يا بني إذا أنا مت فاحد لي فاذا  
وضعتني في الحدي فقل بسم الله وعلى ملة رسول الله ثم سن على التراب سنا  
ثم اقرأ عند راسي بفاتحة البقرة وخاتمها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ذلك رواه الطبراني في المعجم الكبير واسناده صحيح

باعتبار شيء غير مشرف بنسبة شيء آخر فالتوفيق بينهما أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم كان سنا غير مشرف  
كالقبور المرتفعة في ذلك الزمان وأما حديث أبي الهيثم الجراح الأسدي عن علي في تسوية القبور المشرفة  
فلا حجة له في فضيلة التربع على ما حمله عليه ابن الجوزي وغيره ١٢ **له** قوله رواه الطبراني الخ قلت قال قد  
أحسب أن سني التبري قال حدثنا علي بن بحر ثنا علي بن بشر بن سميل حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن  
الجراح عن أبيه فذكره قال أحفظ الهيثمي في مجمع الزوائد رجاله موثقون قلت ولست أجد من حديث عبد الله  
بن عمر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا مات أحدكم فلا تجسوه واسرعوا به إلى قبره ولقرأ  
عند راسه بفاتحة البقرة وعذره عليه بجملة البقرة رواه البيهقي في شعب الأيمان وقال والصحيح أنه موقوف عليه  
قلت وفي الباب روايات أخر من قال السيوطي في شرح الصدور أخرج الخل في الجامع عن الشعبي  
قال كانت الأنصار إذا مات لهم الميت اختلفوا إلى قبره يقرؤون القرآن وأخرج أبو محمد السمرقندي في  
فضائل قل هو الله أحد عن علي رضي الله عنه من مر على المقابر وقرأ قل الله أحد عشر مرة ثم ذهب أجبه للامور

ونحوه عند البيهقي ورجال  
ثقات وفاروق

أبو جراح الجراح  
قلت حديث علي بن  
زاذرة الرازي  
عليه السلام في  
تفسيره في  
تفسيره في  
تفسيره في





**وعن** أبي الدرداء قال ان بلالاً رأى في منامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول  
 له ما هذه الجفوة يا بلال امان لك ان تزورني يا بلال فانتبه خرباً وجلاً خائفاً فركب  
 راحلته وقصد المدينة فأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يبكي عنده ويمرغ  
 وجهه عليه فاقبل الحسن والحسين رضي الله عنهما فجعل يضمهما ويقبلهما فقال له نشق  
 نهم اذ انت الذي كنت تؤذن به لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ففعل  
 فعلا سطح المسجد فوقف موقفه الذي كان يقف فيه فلما ان قال الله اكبر الله اكبر  
 ارتجت المدينة فلما ان قال اشهد ان لا اله الا الله ازداد رجة فلما ان قال اشهد ان محمداً  
 رسول الله خرجت العوائق من صدورهن وقالوا ابعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فما  
 راي يومئذ اكبر يا كيا ولا يا كية بالمدينة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك اليوم رواه ابن عسكرو قال التقى السبكي اسناده جيد

اعلم في الدارم خلافاً  
 وبسطه جداً ووافقه  
 في اللسان في البراهيم  
 بن محمد بن سليمان بن  
 بلال بن أبي الدرداء  
 ولكن ذكره الامام احمد  
 في كتاب الصلاة له

## تم الجزء الثاني

### بقية الحواشي من الجزء الاول لتعليق التعليق

صفحة ١ - بسم الله الرحمن الرحيم بحمد الله ونصلي وسلم على رسول الكريم وعلى آله وصحبه الذين هم اهل الفضل العظيم  
 اما بعد فهذا تعليق على التعليق الحسن ما يتعلق به من التقيد والتحقيق مع بتعليق التعليق  
 والله نعم المولى ونعم النصير ١٢ تعليق التعليق  
 صفحة ٢ - سطر ١٣ - قوله ابن ماجة قلت هو بعض الميم وحجم ومنها الف والآخر ما وسأذكره بتعليق التعليق  
 صفحة ٢٨ - سطر ١٥ - قوله في مجمع الزوائد قلت قد انرم فيه احكاماً الهنيئاً مجمع اني سند الامام احمد  
 ابو يعلى والبراز معاجم الطبراني من زوائد الصحاح الستة وانت خير بان ما في هذه الرواية من لفظ على  
 صدره هو من الزوائد لم يذكره احد من اصحاب الصحاح الستة فلو كان في هذه الرواية بهذه اللفظة في سند الامام احمد  
 لا ورد بها الهنيئاً في كتابه المذكور فاعرضه عن ذكر ما يجرى به واقع في قلبي من ان قوله على صدره تصحيف وكان  
 اللفظة على هذه ١٢ تعليق التعليق ١٢

هذا ما نراه المولف بعد الطبع في الجزء الاول  
من التعليق الحسن بصفحة ٩، سطر ١٨  
بعد قوله اخرج البخاري في جزئه

قلت وبذلك ظهر ان طريق عمرو بن سعد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ايضا لا يعلج للاحتجاج ككونها مضطربة قلت  
ومع ذلك عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده لا يخلو عن الخطئين احدهما ان عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده لا يخلو عن الخطئين احدهما ان عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده لا يخلو عن الخطئين احدهما ان عمرو بن شعيب  
انما سمع من ابيه احاديث يسيرة واما اكثرها فوجادة قال الذهبي في الميزان قال ابو زرعة انه اكره عليه كثرة روايته عن ابيه  
عن جده وقالوا انما سمع احاديث يسيرة واخذ صحيفته فكانت عنده فرواها وقالوا لعل عباس بن معين اذا حدث عن ابيه  
عن جده فهو كتاب فربما يهين جازعته اذا حدث عن سعيد بن سليمان بن ابي ربيعة او عروة فهو ثقة او نحو هذا او قتال قال  
ابن ابى شيبة سالت ابن المديني عن عمرو بن شعيب فقال يروي عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده  
فانما هو كتاب وجده فهو ضعيف انتهى واثنيهما انه يروي عن ابيه عن جده فان اراد بجده محمد بن عبد الله بن  
شعيب فالطريق مرسل لان محمد بن عبد الله من التابعين لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عدي عمرو بن شعيب  
في نفسه ثقة الا اذا روى عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم يكون مرسل لان جده محمد بن عبد الله بن عمرو  
لا صحة له انتهى وان اراد بجده شعيب تكون موصولة لان سماع شعيب من جده ثابت على ما نقله البخاري وابو داود وغيرهما  
من اهل العلم وقل الذهبي في الميزان فاذا قال عن ابيه ثم قال عن جده فانما يريد بالضمير في جده انه عائد الى شعيب  
قلت ثوب سماع شعيب من جده لا يدل على ان ما قاله عمرو بن شعيب عن جده انما اراد بجده جده شعيب قد قالوا  
ان شعيب يروي عن جده وعن ابيه فاسياق يحتمل الامرين ولا سبيل الى تعيين احد هاتين الظاهرتين انما اراد بجده  
محمد بن عبد الله لا جده ابيه الذي هو عبد الله فبهذا السياق يحتمل الاتصال والارسل فالحكم باتصال اسناده حكم جدا  
وقد وجدت في سنن ابن ماجه ما يرد قول الذهبي من ان الضمير في جده انما يعود الى شعيب قال في باب النفل  
من ابواب الجهاد حدثنا علي بن محمد ثنا ابو الحسين انما رجا بن ابى سلمة ثنا عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال  
لا نقل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد المسلمون قويمهم على ضعفهم قال رجا فسمعت سليمان بن موسى يقول له حدثني  
كحول عن جبيب بن سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم نقل في البداية الرابع ومن نقل الثالث فقال عمرو وحدثك عن  
ابى عن جدي وحدثني عن كحول انتهى فنقول احدثك عن ابى عن جدي يدل على ان الضمير في جده راجع الى عمرو  
لا الى شعيب اللهم الا ان يقال ان المراد بقوله جدي جده الا على وهو خلاف الظاهر خلاصة الكلام  
ان حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ليس مما تقوم به الحجة واليه ذهب جماعة من ائمة الحديث وقد سلف





و حيد العصر محسود الندي  
 رفيع القدر ذو القدر الرفيع  
 ظهير الحق مولانا الظهير  
 مصابيح الهدى مشكوة هدى  
 فشمس ذات او بصير العيون  
 فنزخات ومدراة مطيرة  
 وشرعت في الشرائع والمسائل  
 سحاب الفيض اوفى السحاب  
 وجو د الجود ذذا وجو د جود  
 وحار ذلك او بحر عميق  
 مزيج الغوث او غيث مغيث  
 فصيح ذات اوسيم فسيم  
 فلاعين ولا غيرة وهذا  
 ولا شطيع انور مدح فضله  
 فمدله آله تليل طلي

سديد القول في حسن الصفاء  
 باعلال الرواية وانتقاء  
 اصناء الارض في نور اهتداء  
 ومراقبة المعالي والسناء  
 ونور ذات او محل الجلاء  
 وعين لا تكدر بالدلاء  
 وحسبك في اقتداء واقفاء  
 ضياء النور او نور الضياء  
 صدور الصادرين مجئ جاء  
 وعلم ذات اوفى ضياء  
 رباب رباب ربيع الاربعاء  
 بيان ذات او ماء الرواء  
 تفصيص صراح عن هذا العناء  
 مرام ذات في غير الرجاء  
 وجازاه بخير من جزاء

### || وله دأمة قيضه ||

الاعظم صباحا ايها العصر الخالي  
 حيث حيو بعد ما كنت ما ضيا  
 ومهما اقلب فيل عيني بتسمت  
 يقولون ما هذا كان لم يصبوا  
 نعم طالع الاسلام طالع انجيد  
 فاشرق اشراقا وزحزح عن دجى  
 فنور ولكن للهوامع ها طلي  
 امين مكن حافظ ثقة هدى

تورث فيك النور من جبل عال  
 وجددت تجديدا على عمر بال  
 تباشير تبشير على حزن البال  
 بنور اتاهم سافر لهم جال  
 على الافق الاعلى اضاء باكمال  
 واسفر اسفارا امدى النظر الغا  
 وهل من ضياء للهوامع هطال  
 وبالصدق للصدق كان من الال



سرى بهى بارع ثم فارغ  
 ظهير الهدى **ظهير حسن** فيض  
 فسيح المجارى سيب سيب تكملاً  
 انوار الدينى نوراً فادب بالشرع  
 نعم ملاك الافاق نوراً فماله  
 احار واعينى في مدحة فضله  
 وقد جمع العليا بحر حوى على  
 وقد جاء بالاثار للناس راوياً  
 فدرك سفر سافر بالشوارق  
 سد احديث والفقاهة لجمته  
 وتعليقه مثل الطراز المذهب  
 على مثل هذا يعقد القلب خيط  
 وشاح لجيد القلب حلية وجهه  
 فتتقن تحقيق وتخلص سنة  
 وتهذيب اثار ونجى لبابنا  
 صحيح وموصول عزيز ومسند  
 فمن محجب بحر من القلب نابع  
 ومن عجب بدر من الصدر طالع  
 جنة جنة فردوس فضل ومنية  
 شقائق نعمان وانوار سنية  
 كما ترجه طابت بريح وطعمها  
 يقولون اذ بك مدحة قلت انه  
 فما نزال حرم الدين والحق والهدى

مجل قد استقطب بنص ارقال  
 حيوة قلوب دأماً كثر مالي  
 تعطف بالمجد الاثيل باسبال  
 كليل سرى عند الصبح باجفال  
 مكان فياويه وبياخذ خال  
 كحيرة عين والشعاع باقبال  
 فمير كثير غير حصر واجال  
 عن النور عن فيض عن القال عن حال  
 ونورا على نور باطول اذ يال  
 نسيم على وحيد بابع منوال  
 معانيه اعلام بانقان اعمال  
 وبياخذ حفظاً رتمة اذ هال  
 سحاب وقطر الدرة باسبال  
 وميزان تعديل وكثر لعمال  
 ومشكوة نور للغد وواصال  
 ومن غير اعلال ومن غير اسبال  
 بماء نزال مستطاب وسبال  
 بنور مبين مستبين لا غفال  
 نعيم مقيم في مياه واطلال  
 وشعبة ايمان واوراق افضال  
 وقد نفعت جارا على كل احوال  
 بعيد فلا يلف بعد ووايغال  
 وذافلكين اقصى امان وامال

الطبع

## اصلاح ما بقى في الجزء الاول من غلات اهل المطبع واصلح المؤلف

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳	۱۱	الرويا	الرويا الصالحة	۶۹	۶	شماله	شماله في الصلوة
۳	۱۳	ابن ماجه	ابن ماجه	۷۰	۱۲	يحيى	يحيى
۱۱	۲۲	ما اخرج	ما ذكره	۷۱	۷	باحي	بابي
۱۵	۲۱	دسناده	قال	۲۰	۲۰	ما اخرج	ما ذكره
۱۶	۳	محمته	محمته	۲۲	۲۲	واخرج	ورواه
۱۸	۱۸	لمن	لرواية من	۷۲	۱۹	ما اخرج	ما ذكره
۱۹	۱۵	حتى اقرصيه	حتى ثم اقرصيه	۷۹	۹	في شرح النجدة	في شرح النجدة اذان
۲۲	۶	اخرج	ذكره				عنه اثنان فصاعدا و
۳۱	۲۱	"	"				لم يوثق به مجهول الحال
۳۲	"	"	"				وهو المستور وقد قبل رواة
۳۲	۲۳	سند بهذا	قال				جماعة ورواهما المجهول
۳۵	۱۷	عن	عن سعد بن ابى الطحان	۱۰	۱۰	وتقبلها	ولا يقبلها
"	۲۰	وسنده	قال	۱۱	۱۱	كما جزم	حاله كما جزم به
۳۶	۱۷	واسناده	"	"	"	وقال	وقال في بحث الاحاد
۳۶	۲۳	ما اخرج	ما ذكره	۱۳	۱۳	قيل	قبل
۳۹	"	اسناده	قال	۸۱	۳۶	وي	وي ان
۴۸	۱۲	قد	وقد	۸۲	۱۵	فلا قوى	للا قوى
۵۲	۳	ما جاء في بيان	في	"	۲۱	الطحاوي	والطحاوي
۵۵	۷	عند	بعد	۸۵	۱۳	وسمع ذلك	+
"	۱۱	ما يقول	x	۸۶	۲۰	اكيمة	ابن اكيمة
"	"	عن	وعن	۹۸	۲۳	اچو	هو
۵۷	۱۷	ابن ابي شيبة	ابن ابي شيبة و	۹۹	۱۹	نض	نض عليه
"	۲۳	واخرج	وذكره	۱۰۰	۲۲	واخرج	وذكره
۶۰	۷	سوته	سوقه	۱۰۲	۱۶	ومعاذ بن شام	ومشام
۶۳	۶	ليضع	ليضع	"	۱۸	واخرج	وذكره
۶۸	۱۳	لم يخرج	لم يذكره	۱۰۵	۱۰	مقبولة	مقبولة عند الكرام



صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
١٠٥	٢٣	بن آدم	صحيح بن آدم	١٣٢	١٣	نفسه	نفسه
١٠٦	٢٥	بن الجبر	بن الجبر	٢٠	٢٠	زهر	زهره
١٠٧	٦	يرفعها عند	يرفعها عند	٢١	٢١	ابن عبد عمر	ابن عبد عمر
١٠٨	٢٣	فلا تكبره	فلا تكبره	٢٢	٢٢	ما ذكره	ما ذكره
١٠٩	٢٣	ما اوردوه	ما اوردوه	٢٣	٢٣	كل ذي علم	كل ذي علم
١١٠	٢٣	واخرج	واخرج	٢٤	٢٤	اساء الرجال	الرجل
١١١	٢٠	بن عمر	ابن عمر ورض	٢٥	٢٥	ما ذكرناه	ما ذكرناه
١١٢	٤	ما خرج	ما ذكر	٢٦	٢٦	ما اوردوه	ما اوردوه
١١٣	١	في صحيحه	في صحيحه	٢٧	٢٧	سور حفظ	سور حفظ
<p>اصلاح ما وقع من الاغلاط في الجزء الثاني</p>				١٥١	٥	سور حفظ	سور حفظ
				١٥٢	٥	سور حفظ	سور حفظ
١١٤	١٥	ولفظ	+	١٥٣	٥	واخرج	واخرج
١١٥	٢٢	واخرج	واخرج	١٥٤	٩	لم ادرى	لم ادرى
١١٦	١٩	اخرج	اخرج	١٥٥	٢٠	الصنعاني	الصنعاني
١١٧	٢١	م	لم	١٥٦	١١	اخرج	اخرج
١١٨	٦	قالوا	قولوا	١٥٧	٥	التخلص	التخلص
١١٩	١٢	عليها	عليها	١٥٨	١٦	على ذلك	ذلك
١٢٠	١٣	وعنه	وعن ابن عمر ورض	١٥٩	١٦	ما اخرجته	ما ذكرته
١٢١	١٤	ان يصل	ان يصل	١٦٠	١٩	كما اخرجته	كما اخرجته
١٢٢	١٩	ما اخرج	ما ذكره	١٦١	٢٠	الحج	الحج
١٢٣	٢٠	ظاهر	قوله حتى نزلت ظاهر	١٦٢	٢١	اخرج	اخرج
١٢٤	١٥	والعصر	او العصر	١٦٣	٢٢	اخرج	اخرج
١٢٥	١	اخرج	اوردوه	١٦٤	٢٣	اخرج	اخرج
١٢٦	٢	ثم سو	ثم سو	١٦٥	٢٤	اخرج	اخرج
١٢٧	٥	سنة	سنة	١٦٦	٢٥	اخرج	اخرج

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۳۱	۲۰	اخر	ذکرہ	۲۱	۱۵	عن الزبیر	عن ابی الزبیر
۱۵	۱	اخر جناہا	اوسداھا	۲۶	۱۱	حکامہ ابن البہادی	حکامہ ابن عبد البہادی
۱۶	۱۲	فاصحیح	فاصحیح	۳۳	۲۳	ابحاج	بن ابحاج
۳۳	۲۳	فطر بن	فطر بن	۳۴	۱۲	ابہما	واہما
				۳۵	۱۳	غیر سمی	غیر سمی
				۳۸	۲۱	اخرج لہ	ذکرہ
				۳۳	۲۳		
۱۷	۲۲	وبما اخر جناہ	وبما ذکرناہ				
۱۸	۱۹	ابن ہو	امین ہو			وقد اخرج	وقد ذکر
۲۱	۲۰	الا التارکۃ	الا التارکۃ		۲۲	لیر	لیر
۲۲	۳	انا	امانا	۲۹	۱۰	منعکم	منعکم
۲۵	۱	ما اخر جناہ	ما ذکرناہ	۵۲	۶	تمیم	تمیم
	۲۱	فی موطا	فی موطا		۱۰	ما اخرج	ما اورد
		ما اخرجہ	ما ذکرہ		۱۱	اخرجہ	اوردہ
۲۶	۲۲			۵۳	۲۱	نیم	نیم
۲۷	۳	یصلوها	یصلونها	۶۰	۱۱	رواہ مالک	رواہ مالک
	۲۳	اخرج	ذکر	۶۱	۱	ہدایہ	ہدایہ
۲۸	۵	تصل	تصلی		۱۵	راکتین	راکتین
۲۹	۲۱	تحت	+		۲۱	فلیست	فلیست
	۲۳	بن السلام	سبل السلام	۶۲	۱۰	بن عمر	ابن عمر
۳۰	۶	واستادہ جید	واستادہ جید		۱۳	واخرجہ	ذکرہ
۳۱	۵	ارجوا	ارجو		۱۸	ما اخرجہ	ما رواہ
	۱۱	الامام	الامام	۶۳	۵	الی	الی ان
۳۲	۱۸	فان کان لم یجد	ان کان لم یجد		۲۰	وبما اخر جناہ	وبما ذکرناہ
		موضعان	والا فخلعت الصفوف عنہن			حکامہ	حکامہ
۳۳	۶	ابن سو	ساریہ لکن فیما اذا کان		۲۲	قول	قال
۳۶	۲	انہ	ان	۶۸	۵	قلت	وقت
۳۷	۲۳	مقدّم	مقدّم		۹	قبل	بعد
۴۱	۱۰	جواز	+	۶۹	۱۳	وفیہ یعقوب	وفیہ یعقوب



صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۷۸	۵	واخرجه	واذکرہ	۸۷	۴	بہر	بہر
۸۸	۸	ثم اخرج	ثم ذکر	۸	۸	ان قد	ان وقد
۱۱	۱۱	یرج	ہذا یرج	۲۷	۲۷	من المکانم	من المکانم
۸۰	۱۳	سورۃ	مورد	۱۷	۸۹	قد یصلی	قد یصلی
۱۳	۱۳	ہذا	ہذا	۲۰	۲۰	اباک	اباک
۸۱	۳	اخرجہ	سراوۃ	۹۱	۹۱	ابطال لالات	ابطال استدلالات
۸۲	۲	وبنی سالم	وبنی سالم	۲۳	۲۳	وجہور لائمتہ	وجہور لائمتہ
۸۳	۷	اجمعوا	ان جمعوا	۲۴	۲۴	لطفۃ	الطنفۃ
۸۴	۳	ما اخرج	ما اوردہ	۹۵	۲۰	دون	لا
۱۵	۱۵	واخرج	ورواہ	۹۶	۳	خرشۃ الحر	خرشۃ بن الحر
۷۸	۷۸	تعلیق	التعلیق	۱۰۰	۱	لغدر	لغدر
۸۶	۱۳	بالقراۃ	بالقراۃ	۱۰۳	۴	وخیر اللہ	واللہ خیر
۱۳	۱۳	انما یصلی	انما یصلی	۱۰۴	۱۳	ما اخرج	ما ذکر
۷۹	۲۱	بما اخرجہ	بما ذکرناہ	۱۱۲	۲۴	انہما	انہما
۷۹	۲	رو احمد	روایۃ احمد	۱۰۹	۲۰	عن	من

### فہرہ من بعض ابواب الجزء الاول

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۶۳	ابواب صفۃ الصلوۃ	۳	کتاب الطہارۃ
۶۴	باب وضع الیدین علی الصدۃ	۷	باب المیاء
۶۵	البحث فی زیادۃ الثقۃ	۱۰	ابواب التجاسات
۶۹	باب وضع الیدین تحت الشرف	۲۹	ابواب الوضوء
۷۴	ابواب قراۃ القامحۃ	۳۴	ابواب نواقض الوضوء
۸۷	البحث فی توثیق الامام ابن حنیفۃ	۳۹	باب التیمم
۹۱	ابواب التامین	۴۱	کتاب الصلوۃ
۱۰۰	ابواب رفع الیدین	۷	باب المواقیف
۱۰۹	ابواب أحمد	۴۸	ابواب الاذان

## تكملة لما بقى من صحيح الاغلاطى الجزء الثانى

صحيح	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
تنقضى	٢٢	تنقض	والتجارى في	١١٤	٩	دائنة صحيح	٤٨
احاديث	"	الاحاديث	كتاب الاضاني	"	"	"	"
معهم	١٥	منعهم	يربانه	١٢١	١٥	يرياه	١٠٤
يزيد	٥	يزيد	٧١	١٢٢	١٢	رض	١٠٩
لا يستزم	٢٢	لا يلزم	او نحوها	"	٣	ونحوها	١١٠
حصا	٥	حصبا	ركعات	١٢٥	٦	ركوعات	"
المجنلى	١٢٦	المجنلى	انكشفت	"	٨	انجلت	"
اما ان	٢	امان	ابن	١٢٤	١١	بن	"
بجده جديع	١٢٨	بجده شعيب	عن ضنين	١٢٨	١٠	عرضين	١١٢
مرثيا	١٣٠	مرثيا	فتهلدة	"	١٩	فتهلدة	١١٥
			ركعة ركعة	"	٨	ركعة	١١٦
			حقوة	"	١٣	حقوة	١١٤
قد ر السورة ثم رفع راسه فقال سمع الله من حمده ثم				١١٠	٥	قد ر سورة	"
قام قد ر السورة				"	"	ثم قام ايضا	"
ثم قام ايضا قد ر السورة ثم ر كعب قد ر ذلك ايضا				"	"	ولم يصلوا	"
ولم يصلوا فاذا اصيل الذين معه ركعة استأخروا مكان الذين				"	"	لم يصلوا ولا يسلمون ويتقدم الذين لم يصلوا	١١٦



## فهرس بعض ابواب الجزء الثاني

مطلب	صفحة	مطلب	صفحة
ابواب صلوة الوتر	٣	ابواب الجمعة	٤٥
ابواب القنوت في صلاة الصبح	١٨	ابواب صلاة العيدين	٩٩
ابواب التطوعات	٢٢	ابواب صلوة الكسوف	١٠٨
باب صلاة الضحى	٢٣	باب صلوة الاستسقاء	١١٣
باب صلوة التبييم	٢٥	باب صلوة الخوف	١١٥
ابواب قيام رمضان	٢٨	ابواب الجنائز	١١٦
ابواب سجدة الشهو	٥٨	باب قراءة القرآن للميت	١٢٥
ابواب صلاة المسافر	٦١	باب في زيارة القبور	١٢٦
ابواب الجمع بين الصلاتين	٦٤	باب في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم	١٢٧

## خاتمة الطبع

الحمد لله الملك العزيز العلام والصلوة والسلام على رسوله خير الانام وآله و  
اصحابه البررة الكرام اما بعد فقد تم الجزء الثاني من الكتاب المستحسن الذي  
هو من ابتكار المن المستع باثار السائق مع ما يتعلق به من التعليقات للعلام  
الاجل والمحدث الاكمل الفاضل المقام الذي تايده ولا دته طهيري السلام  
محمد بن علي المكنى بابي الخير المدعو بظهير احسن النيموي العظيم آباد  
حفظه الله ذوا الايدي على ذمة المتمسك بذيل الاكابر ذي المعالي  
والمفاخر المولوي محمد عبد القادر باحسن المطابع الواقع في عظيم آباد  
حفظه الله عن الفتن والفساد بخط المتوسل الى شفاعته رسول الثقلين  
عابد حسين العظيم آبادي صانه الله عن حوادث الدارين وغفر له  
ولو اديه ولمن سعى في طبعه بحرمة سيد الحرمين و ذلك في شهر رمضان  
الذي نزل فيه الرحمة والغفران سنة من الهجرة النبوية على صاحبها اذكى السلام والرحمة

## شکریہ

خداے پاک کا ہزار ہا شکر ہے کہ جب انا امر السن کا پہلا حصہ چھپکر شائع ہوا اور اہل علم کی نظر سے گزرا تو اکثر علمائے نامدار نے نہایت تعریف و توصیف کے خطوط لکھ کر مولف کی بہت بڑھائی۔ بلکہ بہت سے اہل علم نے لکھا کہ اگر یہ کتاب آخر ابواب الصلوٰۃ تک چھپ جا تو مدارس میں داخلہ درس کر دی جائے۔ پھر دوسرے حصہ کے اشتیاق میں بارہ خطوط آئے۔ مگر اسکی اشاعت میں مدت زیادہ تاخیر ہوئی۔ سبب یہ کہ مولف اس سال مختلف مسائل میں بہت بیمار رہا۔ حصہ اول کے حصہ دوم کے فروخت ہونے اور کئی قیمت مناسب اور ذاتی اخراجات میں صرف ہونے کی وجہ سے دوسرا سال اس کے طبع کا ہوا۔ ستر گزشتہ میں رئیس ٹھاکر نے اس کے چھپوا دینے کا وعدہ کیا تھا مگر ایسا نہ ہو سکا۔ اس کے بعد میں فرمائی غرض کہ جینوں پر حصہ دوم سامان زر طبع کی وجہ سے اور مولف کی علالت کے سبب سے بڑا رہا۔ دوسرے حصہ میں بعض اکابر اہل فضل و عبادت ارباب دین حضرات درہنگ نے چند کر کے اس کے طبع میں کامل اعانت فرمائی۔ جنکی محبت کی وجہ سے آج یہ دوسرا حصہ بھی بفضلہ تعالیٰ چھپ کر نظر افروز عالم ہو رہا ہے۔ مولف نے حصہ اول کے ٹائٹل پیج کے ہمسایہ میں یہ لکھا تھا کہ میں حضرات نے اس کے طبع میں اعانت فرمائی ہے اور ان کے نام نامی شکریہ کے ساتھ دوسرے حصہ میں بھی لکھے جائیں گے۔ مگر یہ محض لکھ کر اکثر معاویہ نے تحریر فرما کر کہ جب یہ حصہ طبع ہو گا تو اس کے ساتھ ساتھ تو اس میں بھی لکھ کر لکھتے ہیں۔ لہذا مولف اور حضرات کے نام نامی درج کر کے اسے چھپو رہا۔ مگر اتنا لکھا غیر مناسب نہیں کہ طبع ہو دوسرا حصہ حضرات درہنگ کے زچہ سے چھپا ہے پہلا حصہ بیشتر حضرات کو ملی ہو ماراں ضلع سیالکوٹ کی اعانت سے ہو رہی ہے محمد صادق صاحب مستری چھاپا ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرات معاویہ کو جزا و خیر عطا فرمائے اور ان کے دینی و دنیاوی مقاصد دی بر لائے۔ آمین ثم آمین۔ کتبہ النبیوی کان اللہ

## اشتہار بعض کتب مولف

اولیٰ الشیخہ الحیدرہ رحمہ اللہ کی تقلید کا بیان امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی محققانہ سوانح عمری قیمت ۵۰  
جیل الملتین میں بالا خفہ کے ثبوت میں لاجواب رسالہ قیمت ۲۰ روایات سکین جیل الین کی تائید میں حیدر شاہ کی تحریکات  
صلوات العین بحث بدین میں نہایت محققانہ رسالہ قیمت ۲۰ محبت جیلہ العین کی تائید میں حیدر شاہ کی قیمت ۵۰  
جامع الامارہ صلوٰۃ الجعد فی القرعے کی بحث قیمت ۱۰۰ لامع الاقوال و مذہب الفقہار کا جواب باصواب قیمت ۵۰  
مقالہ کاملہ حضرت مولانا فضل حسن گنج مراد آبادی قدس سرہ کے موقوفات کی تائید میں مختلف مسائل سے بحث کی گئی ہے قیمت ۱۰  
المشتہر ابو الخیر محمد ظہیر حسن شوق نبوی عظیم آبادی کان اللہ  
حالمقامی شہر شینہ شاہ کی اعلیٰ



[illegible]







[illegible]

